ALL'ILL.MO ET REVER.MO MONS. LOMELINO,

Arciuescouo della felice Città di Palermo.

62

ESSENDO stata gli anni adietro stampata in Roma questa operetta, sotto titolo di vn conuito di Agosto, mi è parso dipoi per hauerla con piu maturo giuditio considerata & corretta tutta, lasciarla di nuouo ristampare con questo titolo piu honesto & conueneuole all'opera, cioè DELLA GIO

CONDITA DELL ANIMO, & insieme
intitolarla a V. S. Illustr.& Reuerendissima, della quale ancorche per tale occasione secondo il costume di molti, douessi in questa esplicare alcune lodi delle molte che meritamente si deuono a V.S. Illustrissima & Reuerendissima, ho giudicato però, per diuersi rispetti, essere meglio il tacere che dirne poco. Solamente questo dirò, che hauendo V.S. Illustrissima & Reuerendissima, con la sua venuta & presenza in questa felice Città di Palermo racconsolato il suo Gregge, che tanto tempo era stato senza Pastore, & hauendo generato in ciascuno tanta allegrezza, & giocondità di animo, non poteuo io di ragione ad altri dedicare questa operetta della Giocondità dell'animo, hor che si ristampa, senon a V. S. Illustrissima & Reuerendissima, la quale con la sua innata giocondità, viuo splendore del candido & bell'animo suo, & con molte altre gratie, & rari doni datile da Dio, riempie ogn'uno di allegrez-

za,

za, & piglia il cuore di chiunque le parla. Siane dunque V. S. Illuſtriſſima & Reuerendiſſima Protettore & Fautore, ſi come io (in queſta vniuerſale giocondità della Chieſa per la felice Vittoria contra Infideli) con tutto il cuore glie la preſento & dedico, ſupplicandola a non uoler mirare al piccol dono, ma all'affetto con che ſi dona, & humilmente le baſcio le mani. Di Palermo a' XX. di Nouembre. M D LXXI.

Di V.S. Ill.ma & Reu.ma Serno nel Sig.re

Annibale Firmani da Fano.

TAVOLA DELLI CAPITOLI.

Il fine della Tauola de' Capitoli.

ALLI LETTORI.

PERCHE succintamente si sono stampate le autorità nelle margini de' fogli, & forse non senza qualche errore, quiui si pongono distesamente per piu cōmodità del lettore, certezza de' numeri, & dichiaratione di tutte le Abbreuiature.

TAVOLA DELLE AVTORITA DELLI CAPITOLI.

Nel primo capitolo.

PROVERBIORVM capite decimo septimo.
Ecclesiastici cap. trigesimo.
Prouerbiorum cap. vigesimo quinto.
Gregorius in Iob libro decimo octauo cap. sexto.
Aristoteles in secundo lib. Ethicorum cap. tertio.
S. Thomas in prima secundæ quęst. trigesima septima.
Aristoteles in decimo Ethicorum cap. sexto.
Aristo. in octauo Ethic. cap. quinto.
S. Tho. prima secundæ quæst. trigesima septima articulo vltimo ad tertium.
Cicero de Amicitia.
Ecclesiastici cap. trigesimo.

Cice.

VAlerivs Maximus lib. quarto cap. quarto de Abstinentia & Continen.
Au.Gell.lib. primo cap. decimo quarto.
Chrysost. sermone de festo omnium sanctorum.
Arist.lib.septimo Ethic.cap.secundo.

Nel decimo capitolo.

PLvtar. de Tranquillitate animi.
Hieronymus in epistola ad Paulinum.
Prouerb.cap.decimoquinto.
Thomas de Kempis lib.2.de Imitatione Christi ca.4.
Lib.Ecclesiastes.
Prouerb.decimoquarto.
Ad Philipp.cap.quarto.
Psalmus octogesimus octauus.
Gregorius Homilia trigesima sexta.
Io.Apostoli cap.quarto.
S. Tho. prima secundæ quæst.septuagesimaprima.
Plutar. de Tranquillitate animi.
Esaiæ cap. quinquagesimoseptimo.
Prouerb. decimoquinto.
Ecclesiastici vigesimoseptimo.
Arist. lib.septimo Eudemiorum cap.sexto & septimo.
Arist. secundo Magnorum moraliũ cap.decimotertio.
August. de Ciuitate Dei lib. duodecimo cap. primo.
August.de Tempore sermo centesimus de exploratoribus & botro.
Ecclesiastici decimosexto.

Nell'vndecimo capitolo.

PSal. decimus octauus.
Psal. nonagesimus primus.
Basilius de gratiarum actione.
Cyrillus super Genesim cap. secundo.

Basilius super Genesim cap.primo.
Genesis cap.secundo.
Aristo.duodecimo Metaphysices tex.decimoseptimo.
Aris.secundo de Anima text. vigesimoprimo & vigesimoquarto.
Aris. primo Ethic.cap.sexto.
Vergilius quarto Aeneidos.
Arist. primo de Anima tex.sexagesimosexto.
Arist. secundo de Anima tex. vigesimoprimo.
Arist. tertio de Anima tex.vigesimo.
Arist. ibidem.
Arist. duodecimo Metaph.
Prima Cor.decimoquinto.
Arist. primo cœli tex.trigesimosecundo.
Plutar. lib. quarto de Placitis Philosophorum.
Plutar. primo de Placitis Philos. cap. tertio.
Plutar. in tractatu de Disputatione philosophiæ.
Herodotus lib. secundo.
Iosephus lib. primo contra Appionem.
Arist. decimo Ethic. cap.octauo.
Gregorius quarto Dialogorum.
Chrysost. homilia de Resurrectione.
Prima Corinth. cap. septimo.

Nel duodecimo capitolo.

ARIST. primo de Anima tex. octogesimo.
Egidius Romanus ibidem.
Arist. decimo Ethic. cap.octauo.
August. lib. septimo Confessionum cap.quinto.
Arist. septimo Physicorum.
Boethius de consolatione circa finem.
Dante nel terzo canto del Purgatorio.

Nel

Nel secondo capitolo.

PLATO in Charmide.
Boethius lib. secundo de consolatione cap. 5.
Plato in Charmide.
Arist. in principio Metaphysices.
Arist. in primo Ethic. cap. primo.
Arist. primo Magnorum moralium cap. nono.
Ecclesiastes cap. primo.
Plato in conuiuio de amore.
Aris. secundo Magnorum moraliũ ca. decimooctauo.
Boethius de consolatione lib. tertio, cap. vltimo.
Horatius in Satyris.
Matthæi cap. septimo.

Nel terzo capitolo.

AVLVS Gellius lib. quarto cap. vigesimo.
Plutarchus de institutis Laconicis in principio.
Bernardus de consideratione ad Eugenium.
Cic. in quæstionibus Tusculanis.
Deuteronomij cap. vigesimoprimo.

Nel quarto capitolo.

HOMERVS in principio Odyssex.
Plutarchus de discrimine adulatoris & amici.
Arist. quinto Politicorum cap. vndecimo.
Plutar. de Doctrina principum.
Lucianus in libro non esse facile credendum adulatoribus.
Plutar. in apophtegmatibus.
Plutar. de Curiositate.
Plutar. de vtilitate capienda ab inimicis.
Plutar. de vita Alexandri.

Au.Gellius lib.decimo tertio cap.quarto.
Plutar. de vita Ciceronis.
Roscelli nel suo Rimario in fine.
Herodotus lib.tertio.
Plutar.de vita Alex.
Plutar. de Discrimine adulatoris & amici.
T.Liuius Decade tertia lib.tertio.
Plut.de Discrim.adulat.& amici.
Seneca lib.de quatuor virtutibus.
Ecclesiastici cap.decimo nono.
Plutar.de Discrimine adulató.& am.
Plutar. ibidem.
Ad Hebreos cap. nono.
Ad Galathas cap. sexto.
Ecclesiastici trigesimo primo.
Esaiæ quinquagesimo tertio.
Plutar.de Discri.adul.& am.
Tullius de Oratore.
Plutar. de cohibenda iracundia.
Homerus Iliados lib.nono.
Arist.tertio Politicorum.cap.quinto.
Boethius quinto de consolatione cap. secundo.

Nel quinto capitolo.

DIOGENES Laertius de vita philosophorum.
Plutar.de Discr. adul.& am.
Iudith cap. secundo.
Daniel cap.quarto.
Actuum Apostolorum cap.duodecimo.
Secundo Machabæorum cap. nono.
Plutar..de Discr.adul.& am.
Matth.vigesimo secundo.
Hieronymus ad Eustochiũ de custodia virginitatis.
Secundo Reg.cap.tertio.
Secundo Reg.cap.vigesimo.

Nel

PLVTAR. de Discr. adul. & am.
S. Tho. secunda secundæ quæst. centesima decima quinta art. primo.
Boethius lib. primo de consolatione.
Ioannis cap. decimo octauo.
August. super Psal. sexagesimum tertium.
August. in homilia de festo Pentecostes.
Ioannis cap. decimo quarto, & decimo octauo.
S. Tho. secunda secundæ quæst. centesima decima.
Arist. quarto Ethic. cap. tertio.
S. Tho. secunda secundæ quæst. centesima decima art. primo, & quæst. centesima tertia in fine.
August. lib. contra mendacium.
Ioannis cap. octauo.
Secunda Cor. cap. quinto.
Matth. decimo octauo.
Genes. cap. tertio.
Genes. cap. octauo.
Seneca lib. de Beneficijs.
Marci cap. decimo.
S. Tho. prima secundæ quæst. sexagesima quinta.
Sapientiæ primo.
Matth. duodecimo.
August. contra Mendacium.
Genes. cap. tertio.
Aug. de tempore ser. centesimo quadragesimo quarto.
Plutar. de virtute & vitio.

Nel settimo capitolo.

ARIST. tertio Ethic. cap. quinto.
Cice. de Fato.
Plutar. de liberis educandis.
Horat. in Odis.

PLVTAR. de virtute morum.
Cic. in quæstionibus Tusc. lib. tertio.
S. Tho. secunda secundæ quæst. vigesima quarta art. secundo.
S. Tho. prima secundæ quæst. septuagesima sexta art. secundo.
August. lib. decimo quarto de Trinitate.
S. Tho. prima secundæ quæst. vigesimasecunda art. tertio.
S. Tho. prima secundæ quæst. vigesima secunda.
Damascenus lib. secundo Orthodoxæ fidei cap. vigesimosecundo.
S. Tho. prima secundæ quæst. vigesima secunda art. primo.
S. Tho. prima secundæ quæst. vigesima tertia art. quarto.
Arist. secundo Rhetoricorum cap. duodecimo.
Arist. sexto de Historia animalium cap. primo.
Arist. secundo Rhetoricorum cap. decimoseptimo.
Plato in Charmide in principio.
Psalmus centesimus secundus.
Matth. vndecimo.
Isaiæ vigesimo sexto.
Tertio Regum cap. decimo octauo.
Ad Rom. cap. octauo.
Actuum cap. vigesimoprimo.
Secunda Corinth. cap. primo.
Lucæ duodecimo.
Marci decimo quarto.
S. Tho. tertia parte quæst. decimaquinta art. quarto.
Bernar. in sermone in Cœna Domini.
Arist. tertio Ethic. cap. quinto.
Chrysost. de comparatione Regis & Monachi.

Nel tertiodecimo capitolo.

S. THO. tertia parte quæst. tertia art. octauo.

Nel quartodecimo capitolo.

SANCT. Tho. tertia parte quæstio. septuagesima sexta art. primo & quarto.
S. Tho. tertia parte quæst. eadem, ar. quarto.
Psalmus trigesimus tertius.

Nel quintodecimo capitolo.

AVGVST. duodecimo de Ciuit. Dei cap. decimo.
Esaias cap. sexto.
Exodi cap. Vigesimo primo.
August. in epistola fundament.
Leo Papa, in sermone de Festo sanctorum Petri & Pauli.
Genesis cap. primo.
Chrysost. in Babilam martyrem.
Chrysosto. in homilia Quod Christus sit Deus, contra gentiles.
Iob cap. duodecimo.
Theodoretus cap. nono de legibus.
Psal. nonagesimus secundus.
Deuteronomij cap. trigesimo secundo.
Chrysost. de Crucis honore contra gentilem.
Ad Hebr. cap. vndecimo.
Ricardus de Trinitate lib. primo cap. secundo.
Luc. cap. vigesimo quarto.

Nel sestodecimo capitolo.

GENES. cap. secundo.
Boethius lib. tertio de consolatione.

Prima

Prima Corinth. cap. primo.
Matth. cap. vndecimo.

Nel settimodecimo capitolo.

PSAL. trigesimus primus, sexagesimusquartus, nonagesimus sextus, &c.
Prima Cor. cap. tertio.
Ad Philipp. cap. tertio & quarto.
Ad Galath. cap. quinto.
Prima ad Thessalon. cap. quinto.
Matth. quinto.
Luc. sexto.
Ioannis quarto.
Luc. sexto, & decimo.
Ecclesiastes cap. tertio.
Luc. cap. decimo.
Basilius de gratiarum actione.
Ecclesiastes cap. primo.
Arist. lib. septimo Eudemiorum cap. quarto.
Gregorius super Ezechielem cap. quadragesimo
Primo Reg. 4. & 16.

DELLA GIOCONDITA' DELL' ANIMO.

Opera non meno vtile, che diletteuole: di nuouo reuiſta, & corretta: & la terza volta riſtampata.

Nella quale ſi ragiona in che modo ſi poſſano conoſcere & vincere le paſſioni; & acquiſtare la libertà dell'animo.

Che è neceſſaria all'huomo in queſto mondo l'allegrezza. CAP. I.

E' TANTO *neceſſaria l'allegrezza all'huomo in queſta miſera vita, che ſenza di eſſa non ſolo egli (come afferma Ariſtotile nel decimo dell'Ethica) è impedito ad acquiſtare le uirtù, ad imparare & eſſercitare ogni arte, & far qual ſi uoglia buona opera: ma etiandio è impedito a uiuere longo tēpo, & quel poco tempo che uiue è sforzato di ui-*

Prouer.17. *uerlo con poca sanità. Per questo dice il Sauio* nelli Prouerbij, che l'animo allegro fa l'età fiorita, & lo spirito maninconoso disecca l'ossa. Et nell'Ecclesia-* Eccle. 30. *stico* è scritto, che molti ne ammazza la maninco-* Prouer. 25. *nia, perche quel male che fa la tignuola* al uestimento, & il tarlo al legno: il medesimo fa la mestitia al* Gregor. in Iob. lib. 18. cap. 6. *cuor humano. Santo Gregorio* afferma, che non può l'huomo uiuer lungo tempo senza consolatione o spirituale, o terrena; & questo, perche è tanto na-* Ar. 2. eth. c. 3. *turale all'huomo (come il medesimo Aristotile* dice) l'allegrezza & consolatione, che il uiuere senza di esse è cosa uiolenta, & poco durabile. Per que-* S. Tho. 1. 2. q. 37. *sta causa dicono i Filosofi, & Teologi* insieme, che la dilettatione è perfettione d'ogni opera: & che niuna persona che s'affatichi di mala uoglia in alcuno negotio, può far operatione buona: & che quel che suol fare il riposo al corpo affaticato & stanco, il medesimo fa l'allegrezza & dilettatione all'animo angoscioso, & aggrauato delle miserie di que-* Ar. 10. eth. c. 6. *sta uita. Di qui è, che Aristotile* dice esser stati ritrouati alcuni giuochi & ricreationi honeste; come ueggiamo ancora a tempi nostri mantenersi nel mondo: tra le quali una è di celebrare il primo giorno di Agosto, che in Roma & in molte altre parti d'Italia si fa, conuiuando allegramente con gli amici & parenti per passare il noioso caldo di quel mese; il che chiamano ferrare Agosto: di onde ha hauuto principio questo nostro ragionamento. La quale e-*

sta

sta si faceua già in honore di Ottauiano Augusto, quando trionfò di M. Antonio; dapoi fu commutata nella festiuità di Santo Pietro ad Vincula, quando per l'apparitione dell'Angelo s'apersero di notte le porte della prigione, & gli cascorno le catene di dosso, la qual festa si celebra il dì primo d'Agosto: nella quale anco si ritiene di quel costume antico: perche non si possono così di leggeri torre uia in tutto certe usanze del mondo, che dilettano a i sensi; & nelle quali gli huomini naturalmente si compiacciono. Però si dice come prima, Ferrare Agosto, cioè feriare, dalla parola latina feriari: *che significa uacare, & riposarsi da i negotij, & pigliarsi honesta ricreatione. Et tra tutte le ricreationi di questa uita, niuna è che naturalmēte tanto diletti gli animi nostri, come afferma Aristotile**, *quanto il conuersare con gli amici lieti & giocondi; poscia che ne gli infiniti trauagli di questo mondo, la nostra uita non si può chiamare uita, se non quanto colli cari & ueri amici uiuiamo. La onde disse M. Tullio**. Charitate.n. beneuolentiaq; sublata, omnis est ex uita sublata iucunditas. *Cioè, leuata uia la charità et beneuolenza, tosto è leuata uia ogni giocondità di questa uita. Et altroue dice, che togliere l'amicitia di quest. uita, sarebbe un toglier uia il Sole del mondo. & per questo anche fu da gli antichi nominato semplicemēte* uiuere *il uiuere allegro: Onde è scritto nell'Ecclesiastico* * Iucunditas cordis hæc est

Ar.8.eth. c.5.

Cice. de Amici.

Eccle. 30.

uita hominis. *cioè l'allegrezza & giocondità del cuore, questa è la uita dell'huomo, et per questa cau sa dice Cicerone* * *l'allegrezza del cuore essere chia mata giocondità, perche gioua al corpo & all'animo. Et per l'opposito, niuna passione è che sia tanto contraria & nociua al uiuere nostro, quanto la tri stezza et il dolore; ilquale è un traditor occulto che distilla per il lambicco de' pensieri il uigore della ui ta nostra. Da questa malissima passione, come da ra dice pestifera germogliano molte male piante: come la negligenza, la tristezza, l'impatienza, la pusillanimità, & disperatione. & bene spesso (come af ferma l'angelico dottore Sā* Thomaso) dà lei si generano infermità corporali incurabili; com'è la Mania, che è una specie di maninconia. che se bene come ne i suoi problemi ingeniosamente discorre Aristotile, qualche grado di maninconia sia utile per gli studij, & altre cose d'ingegno & di prudenza; quādo però passa certo termine, chi ueder uuole di quanti graui errori & eccessi sia allhora cagione; (oltra quel che ne parla a lungo Galeno nel terzo libro de* locis affectis) *ueda il medesimo Aristotile alla set tione trigesima delli problemi, et restera molto atto nito: perche non solo genera grāde mestitia & timo re nell'animo, & un certo odio & abborrimento de gli huomini, & della loro cōuersatione et amicitia; ma fa ancora cadere la persona in cosi erronee et di storte imaginationi, che le pare spesso di essere diuē-*

Cicer. 2. de finib.

1. 2. q. 37. ar tic. ulti. ad tertium.

tata bestia o altra strauagante cosa: Et in tanta disperatione finalmẽte la fa uenire; che cõ le sue mani si sospende, ò d'altra maniera uiolẽta si dà la morte. Per fuggire dunque tutti questi pericoli et inconuenienti, & liberare non solo l'animo nostro da queste passioni; ma ancora il corpo da si fieri et strani accidenti; un Trattato di Galeno ch'egli fa De cognoscendis & curandis animi morbis, *è molto per ciò a proposito. Il quale per hauere io gli anni passati tradotto nella nostra lingua uolgare, piu poi mia ricreatione che per giouar altrui, et essendo poi stato ueduto et letto da alcuni miei amici et Signori in Roma; fui persuaso da loro a darlo alla stãpa, per essere come un gioiello di tutte l'opere di Galeno: & mutãdosi alcune cose (come S. Agostino disse delli Platonici) è molto pio, et christiano. ma per hauer io poscia da loro inteso bellissimi et dottissimi discorsi sopra la materia di esso trattato; parẽdomi che gli potessero apportare lume, et ornamẽto; et come mettere in prattica la Teorica di Galeno: mi è parso col cõsenso delli medesimi, di uolere breue et chiaramẽte narrarli. Et benche forse il decoro richiederebbe ch'io in forma di Dialogo, ordinatamẽte sotto persona di ciascheduno di loro, racõtassi il tutto: nondimeno si p[er] fuggire le parole otiose, et molte cerimonie che in simili dialogi si sogliono usare fuor della materia di che si ragiona; si anco perche alcuni di detti Signori già da acerba & immatura morte preue-*

nuti, hanno mutata questa presente cō altra miglior uita; & altri hanno mutata conditione, sendo stati per le loro singolari uirtù alla dignità del Cardinalato assonti; ho pensato essere meglio di narrare breuemente la sostanza solo di quelle cose piu piaceuoli & allegre che mi sono restate nella memoria: & come da un uaso pieno di diuersi colori, trarne con rozzo pennello in questa picciola tauola alcune linee. Harei ben caro che i Lettori sapessero, che se bē altri han tradotta la medesima opera di Galeno, & per ciò l'inuentione, cioè questo pensiero di tradurla non sia stato mio solo; non per questo ho uoluto restare di non lasciar uedere questa mia fatica: essendone stato ricercato & persuaso dalli sopradetti. Oltra che ciò m'è di grandissimo bene stato cagione, perciochè m'ha fatto usare piu diligenza in uedere il testo greco in compagnia di messer Aurelio Stagni Modanese, medico dell'Illustrissimo & Reuerendissimo Cardinale Morone; huomo il quale con le lettere ha congionta somma gentilezza & bontà, & per consiglio di molti altri eccellenti medici ho schiuato (facendo l'ufficio dell'interprete) d'esser troppo fedele alla consueta longhezza & repetitione di Galeno, di modo che piu ragioneuolmente di si potrebbe, che la detta operetta sia tradotta di greco, che di latino in uolgare, & piu tosto aßomigliarsi a Parafrase, che a semplice tradottione. & per questo ho speranza che i medici non mi biasimeranno se

con

con la mia falce atta ad altre herbe, ho tagliato questo fascetto della lor gran messe, hauendolo fatto cõ consiglio & giuditio delli medici. oltre che Galeno stesso anch'egli habbia trattato de gli affetti, & uitij dell'animo: che è materia fuor della medicina. Se ritroueranno adunque alcuno errore nella detta traduttione, considerino che molto meglio si corre da sua posta, che con obligo di porre sempre i piedi ne' uestigi altrui. Se conosceranno poscia qualche difetto in questo ragionamento, il quale si può esser facilmente cagionato per causa mia & nõ d'altrui, diano la colpa a me solo, & non ad altri (che hauerò a caro) che cominciano a mettere in prattica la theorica di Galeno, & che tocchi prima a me per mezo di quest'opera, di hauer molti Censori che riprendano i difetti, & errori miei.

Che per acquistare l'allegrezza, è necessaria la cognitione di se stesso. CAP. II.

ICO *dunque, che non senza gran ragione, & mistero fu da gli antichi creduto, che quelle parole γνῶθι * σεαυτόν, cioè, conosci te stesso, non potessero essere state ritrouate o [illegible]tte da huomo mortale, ma dall'Oracolo d'Apollo: & però le teneuano impresse nel suo famosissimo [illegible]mpio. perciochè l'huomo essendo un picciol mondo, cioè un breue compendio di tutte le cose del mon-*

Plato in Char.

do;pare che anco la cognitione di ſe medeſimo,uenga a eſſere compendioſa cognitione & ſciēza di tutte le coſe del mondo; anzi come dice Boetio uiene a conoſcere la ſua eccellenza eſſere ſopra tutte le coſe create . & per lo contrario ſe egli non ſi conoſce, diuenta inferiore a tutte le beſtie; ſendo che a tutti gli altri animali il non conoſcerſi è coſa naturale : ma all'huomo è coſa riprenſibile & uitioſa. Platone*parlando di queſto Detto, conoſci te ſteſſo , dice che era a guiſa di una ſalutatione d'Apollo fatta alle perſone che entrauano nel ſuo tempio : come ſe diceſſe.* Gaude, uel temperatè uiue, *cioè allegrati,o uero uiui temperatamente , perche (dice egli) dal conoſcere ſe ſteſſo procede la temperanza , & dalla temperanza l'allegrezza . Et benche queſta cognitione nel primo aſpetto paia difficile , è però facile a coloro che non ſi danno in preda a i ſenſi ; ma ſi reggono per la ragione ; perche ogni huomo deſidera * naturalmente di ſapere, & ogni coſa appetiſce * & deſidera di ſua natura il bene : la onde ſe alla pietra non è difficile il deſcendere , perche di ſua natura eſſendo graue è inclinata al centro della terra , ne al fuoco lo aſcendere per eſſere di natura leggiero & incitato a ſalire alla ſua sfera , coſi anco all'huomo non è difficile coſa il conoſcere ſe ſteſſo , & conſequentemente l'eſſere uirtuoſo & buono. Ma perche la uirtù *è circa le coſe difficili , ne tutti ci gouerniamo per la ragione ,*

Boet. 2. de conſ. c. 5.

Plato in Char.

Ar. in princi. Metaph.

1. eth. cap. 1.

Ar. 1. magnorū moral. c. 9.

*che tutti non siamo sauij, anzi la maggior parte di noi siegue il senso. Et come diceua un Filosofo, Se la Pazzia fosse un dolore, si sentirebbe per ogni casa piangere. perche infinito * è il numero & la schiera de gli stolti & sciocchi; però, si come di sopra dicemmo, che la cognitione di se stesso, come mezo per diuentar buono, era facile all'huomo ragioneuole (ancorche per tante cauerne & tanti latiboli & recessi che sono dentro de gli animi nostri, oue stanno i nostri pensieri, a noi stessi secreti & incogniti, se non per alcuno spatio di tempo, in cotal cognitione peruenir si possa) così per lo contrario è molto difficile & quasi impossibile all'huomo sensuale, eßendo che egli ama troppo se medesimo; onde gli s'offusca il giuditio, & diuenta cieco. perche diuiene inferma quella parte che giudica, che è l'intelletto, il quale i sauij antichi chiamorno occhio: che per ciò dissero ancora Cupido esser cieco, perche (secondo Platone *) ogniuno che ama è sforzato essere cieco uerso la cosa amata. Il che anco è confermato da Aristotile * nel secondo libro* magnorum moralium *con bellissime ragioni citando Platone. Questo amore è una potentissima passione, anzi una intricata rete, che ci tiene inuolti ne i desiderij delle nostre commodità, & de i nostri amici & parenti, il che non è carità come alcuni si credono: ma spesse uolte senza carità; anzi*

Eccle. c. 1.

Plat. in Cõui. de amore.

Ar. 2. magn. mor. c. 18.

zi cõtrario ad essa carità. percioche spesso ci soppor tano difetti notabili, & cose contra l'honore di Dio nelle persone che con cotale amore si amano. & è di tanta forza quest'amore, che non sol com'è detto ci fa ciechi uerso di quelle cose le quali amiamo: ma ci fa dispreggiare ogni consiglio, & rompere ogni leg ge. come sententiosamente espresse Boetio, ne i suoi uersi con queste parole.* Quis legem dat Amantibus? Maior lex est amor sibi. *cioè, Chi pon freno a gli amãti? o da lor legge? Maggior legge è l'amo more a se medesimo. Aggiungo ancora, che hauendoci la natura posti gli occhi nella fronte, come fenestre del cuore; iquali non mai ueggiono se stessi, ma solo gli oggetti che se gli rappresentano auanti; quindi auuiene che sempre meglio ueggiamo i difetti d'altri che i nostri proprij. però disse quel giuditioso poeta*, che noi hauemo la uista acuta a guisa di Aquile, & di Serpenti epidauri in conoscere i uitij altrui, & in conoscere i nostri siamo lippi & ciechi. & che per ogni minimo male c'habbiamo nel corpo, subito corriamo al medico: & di tanti mali affetti dell'animo, non ne facciamo alcun conto. & principalmente siamo da quelle sacrate parole di Christo* Signor nostro ammoniti: che ben ueggiamo la festuca nell'occhio del prossimo, ma non ci [illegible] corgemo della traue che è nel nostro. Però essẽ[illegible] la maggior parte de gli huomini cieca in conosce[illegible] se stessa: è necessario che altri sia che ci auuertisca*

De consol. lib. 3. c. ult.

Hora. in Satyr.

Matth. 7.

de'

de' nostri difetti; & col proporci innanzi la uerità come chiaro specchio, faccia per mezo del nostro studio diuenire piu belli & piu candidi gli animi nostri. Che se bene questa cognitione di se stesso è difficile, è però (oltra la necessità che detto habbiamo) molto grata & gioconda, & per questo non debbiamo restar di cercare per mezo di alcun nostro amico ottenerla: come leggiadramente dimostrò Aristotile nel secondo libro magnorum moralium *al capo decimo ottauo, il cui titolo è.* De eo quod sibi satis. *capitolo in uero molto notabile, oue inalzandosi questo gran filosofo col lume naturale a contemplare, come anche Iddio conosca se stesso; resta egli con la sua filosofia offuscato d'una grossa caligine d'errori, & di ciò molto si ha da rallegrare il Christiano, poiche per mezo della uera & intima cognitione di se medesimo, aiutato dal lume sopranaturale della gratia, uien ancora a conoscere Dio, & intendere (quanto in questa uita si può) come egli conoscẽdo se stesso, genera il figliuolo, communicandoli la sua essentia: & il Padre e il Figliuolo insieme amandosi, producono lo Spiritosanto, communicandoli la medesima essentia: nõ essendo altro modo di communicare nella natura diuina, che per l'intelletto, & per la uolontà. La onde dal conoscere, il quale è atto dell'intelletto, si genera il figliuolo: & dallo amare, che è atto della uolontà, procede lo Spiritosanto. Ma per tornare al nostro proposito: questa*

sta cognitione di noi stessi non è altro che una interiore coltura, che fin dalle radici n'estirpa i uitij, ne purga l'intelletto non solo a conoscere la uerità, & amare & prezzare la virtù: ma a conoscere, amare, & prezzare Iddio in cui consiste ogni giocondità & felicità nostra, & ci medica di tutte le passioni & difetti nostri. talche non solo interiormente ci fa diuentare uirtuosi, buoni, & giocondi: ma ancora esteriormente ne fa apparire i raggi del candido, allegro, & ben culto animo nostro; che sono i belli, honesti, & santi costumi, per li quali si conseruano le familiarità & amicitie, essendo elle collegate con si cari & dolci nodi; senza i quali benche altri sia di nobil legnaggio, di gran litteratura, o di honorata apparenza; se poi nelle maniere & nel parlare si dimostri zotico & iscorretto, & scuopra un'animo uitioso; che altro pare egli in compagnia di huomini ualorosi & ben disciplinati, che una chiara & bella uoce gittata senza ragione con gran dissonanza della musica? & da se, solo uno stromento sconcertato & dissonante? Il quale però con l'opera & aiuto dell'arte può rendere in se stesso & in altri una diletteuole et gioconda armonia.

Che

Che al uero conoscimento di noi stessi giouano molto i Censori. CAP. III.

DA QVESTO *che habbiamo detto di sopra nacque, che i Romani anticamente haueano quei Censori, i quali erano tanto rigorosi in riprendere & castigare i loro difetti; che si legge * hauere insin notato & punito vn cauallier Romano per hauergli veduto sotto un cauallo magro & mal acconcio, essendo egli grasso & fresco, & bene in ordine; & hauendo egli risposto che la causa di ciò era, perche egli gouernaua se stesso, & Statio suo schiauo gouernaua il cauallo. Et un'altro che loro staua dauanti in giuditio, per hauere sbadigliato troppo alto & isconciatamente (il che parue segno d'animo troppo otioso & scioperato) se non hauesse giurato che contra il suo volere ciò gli era accaduto, per essere soggetto a cotale infermità, haurebbe pagato la pena, nella quale già l'haueano condannato. Se ciò anticamente faceano i Gentili, che deuremmo hora far noi, li quali uiuemo sotto la luce & legge della verità? Truouasi * ancora che era costume presso a Lacedemonij, che s'un vecchio ritrouaua vn giouane, douesse domandare oue & a che fare andasse: a cui se il giouane non rispondeua, o rispondendo allegaua debili ragioni, & il vecchio non lo riprendeua, era egli del fallo del*

Aul.Gel.li. 4.cap. 20.

Plutarc. de Institu.Lacon.i prin.

del giouane castigato. ilquale costume ouer legge fu poi osseruata un tempo in Roma, & con piu seuerità: percioche andauano i Censori per le strade, & ritrouando fanciullo alcuno mal creato, lo castigauano, mandando il padre in essilio. ⁋ Gentili & Pagani haueuano i publici Censori per riprendere & punire i uitij, & noi non uogliamo pure udire l'amico che ci ammonisce? anzi sempre ingannandoci da noi stessi, trascurati in sapere i nostri difetti, curiosi in intendere gli altrui, stiamo sempre con altri, & con noi medesimi non mai: che in uero è segno di grande stoltitia, come dice Tullio*, il uolere sempre sapere & inuestigare i uitij d'altri, & scordarsi delli proprij. Ma è cosa piu da marauigliarsi, et anche da temere, che Dio comanda nel Deuteronomio*, che come si trouaua nel suo popolo alcun figliuolo iscorretto, disubidiente, & incorrigibile; fosse dall'istesso popolo lapidato. & per dichiarare meglio questa sua uolontà; usa queste parole, dicendo.* Si genuerit homo filium contumacem & proteruum, qui non audierit patris ac matris imperium: & coercitus obedire contempserit, apprehendent eum, & ducent ad seniores ciuitatis illius, & ad portam iudicij, dicentq; ad eos. Filius noster iste proteruus & contumax est, monita [illegible] stra audire contemnit, comessationibus uac[illegible] & luxuriæ atq; conuiuijs. lapidibus eũ obrue[illegible] populus ciuitatis; & morietur, ut auferatur ma-

Bern. de cõ[illegible]. ad Euge.

Tul. in quæstio. tusc.

Deuter. ca. 21.

malum de medio ueſtri, & uniuerſus Iſrael audiens pertimeſcat. *cioè, Se un Padre hauerà il figliuolo diſubidiente & iſcapeſtrato, & ancorche lo gaſtighi, tuttauia non uorrà ubidire a' comandamenti del padre & della madre, lo piglieranno, & lo condurranno auanti alli vecchioni di quella città, & alla porta del giuditio, & diranno loro. Queſto noſtro figliuolo è diſubidiente, & incorrigibile, ſi fa beffe delle noſtre ammonitioni, & tutto dato a banchetti, & dishoneſtà; Il popolo della città allhora gli tirerà tanti ſaſſi adoſſo, fin che atterrato & coperto da eſſi, reſti morto: accioche ſi tolga uia di mezo di uoi cotal peſte, & gli altri gioueni per lo ſuo eſſempio s'emendino. Et è coſa in uero da conſiderare, che Dio comandaua che il popolo lapidaſſe queſto diſgratiato figliuolo, di modo che ancorche il padre gli haueſſe perdonato, non però egli era libero ne ſicuro da queſto gaſtigo, perche il popolo era tenuto a lapidarlo. Queſto che habbiamo detto hanno molto da notare quei giouenì che ſi poco cõto fanno delle buone creanze, & de' lodeuoli & uirtuoſi coſtumi.*

Della maniera de gli auiſi & riprenſioni, & del loro frutto. CAP. IIII.

DICONO *alcuni che'l praticare per il mondo è un'eſſercitio molto atto a purgare l'animo da cattiui affetti, & a guiſa*

sa d'ingegnosa ape carpire uarij fiori di bei costumi, & ciuili & buone creanze; del che si uede ogni giorno l'esperienza ne' fanciulli, che sono mandati fuori da' loro padri: i quali tornando alle lor case, pare che uengano da qualche bagno, la cui acqua habbia uirtù di purgare & nettare l'animo; come alcune di purgare & liberar il corpo dalle sue infermità. dicendo in oltre, che il dottissimo Homero la prima ode che diede al suo Vlisse, fu ch'egli haueа ueduti & notati per il mondo uarij costumi di huomini. costoro in uero non dicono male: ma quel che tengo io di piu importanza, è che l'huomo molto meglio & piu ageuolmēte ripererebbe & rimedierebbe a molti difetti, et a infiniti errori, se concedesse a qualche suo amico che liberamēte gli dicesse la uerità; per la quale accorgēdosi potesse astenersi da suoi uitij. come si legge* che già commise Agamēnone a Nestore suo fidato cōsigliere, Dario Re de' Persi a Zopiro suo amico, Xerse a Demarato, Creso Re de' Lidi a Solone, Alessandro Magno a Calistene, Vlisse al suo caro filosofo Catino, & Pirro Re de gli Epiroti a Parthemio. A questo proposito descriuendo Aristotile nella sua Politica l'ufficio & le parti che deue hauere un buon principe: fece fra l'altre cose che secondo il costume de' Persi dou[e]sse tenere alcuni famigliari, i quali mandasse per lo [sta]to suo intendendo & spiando che cosa di lui si dice[s]se: accioche essendo incolpato d'alcun difetto se ne*

Homer. in prin. Odis.

Plutarc. de discrim. adu. & ami.

potesse

*potesse emendare. perche come dice Plutarco *, Che gioua a quel Signore che si uede tanti dotti & uirtuosi & ben creati che lo seruono, che si chiamano felici se sono guardati da lui, che a un sol cenno esporrebbono la propria uita: se egli fra tanto honore non ha dentro di se l'animo candido, netto & ben composto? di donde risulta la giocondità di che parliamo. Il caldo non procede da' panni quando ce ne copriamo, perche anco mutando luogo nel letto molte uolte con essi ci rinfreschiamo: ma procede dal proprio nostro corpo, che manda fuori il calore, il quale è ritenuto & fomentato da' panni. Non uolsero significare altro gli antichi * dicendo per allegoria, che Mida gran Re di Phrigia hauea l'orecchie d'asino: se non perche teneua uia di sapere per mezo de' piu secreti suoi famigliari, che cosa si diceua di lui nel suo regno. essendo che doppo il topo, quell'animale habbia l'udito acutissimo: o pur perche habbia lunghe l'orecchie; nè d'altronde è proceduto quel Prouerbio, che i Re hanno molti occhi et molte orecchie, se non perche molti di loro si sono ingegnati con uarij modi intendere di ciò che erano biasmati dà i loro popoli. Narra Plutarco * che il Re Antioco seguitando nella caccia una fera, allontanosi da suoi compagni; & souragiunto dalla notte, alloggiò sconosciutamente in casa di un pouero contadino; il quale gratamente lo riceuè; & dopò che hebbero cenato con pouere uiuande insieme; ue*

Plut. de doctr. princ.

Luciã. idib. Non esse facil. cred. adulat.

Plut. in Apopht.

*nuti a ragionamento del ſuo Re, come ſi portaua, diſſe il contadino. A me pare che ſia tenuto giuſto & buono, ſe un ſol difetto non haueſſe, del che mol to duole a noi poueri huomini; perciochè egli ſi è dato troppo all'eſſercitio della caccia; per la quale, molte volte laſciando il maneggio & l'eſpeditioni delle coſe del ſuo ſtato a ſuoi miniſtri, noi ſiamo poi ſtratiati. Il che tutto notò diligentemente il ſauio Re; & tornato a ſuoi; mentre ſi uolea ueſtire de' panni regali, riuolto a quelli & alla ſua corona diſſe; Queſta notte è ſtata la prima uolta che ho udito la verità di me, dopò che io ui porto. Ecco che ſin da un villano ſi impara di conoſcere i noſtri difet ti, & i noſtri errori, anzi da proprij nemici potemo eſſer fatti accorti del uero, & per mezo loro emendar' i vitij noſtri. Recita Plutarco * nel trattato che fa dell'vtilità che prendemo da i nemici, che Hierone eſſendo ſtato improuerato da un ſuo nemico che gli puzzaua il fiato, tornato a caſa cominciò a gridare & lamentarſi forte con la moglie che nõ l'hauea mai fatto auuertito di quel difetto; al qua le riſpoſe la pudica donna, che ſi credeua che tutti gli huomini foſſero in quel modo. Aleſsãdro* Ma gno non diuentò egli migliore & meno ſuperbo poi che fu fatto accorto & facetamente ripreſo da Olimpia ſua madre, ch'egli non era figliuolo di Gioue Hammone ma di Filippo? & per ciò reſtaſſe di chiamarſi figliuolo di Gioue, acciochè non rendeſ-*

Plut. de uti lit. cap. ab inim.

Plut. de uita Alex. Gel. lib. 13. c. 4.

ſe

*se Giunone offesa & adirata contra di lei. & poi che li fu fatta conoscere la verità da quel suo nemico che lo ferì d'una frezza. dicendo molto humiliato per il dolore della ferita; Amici miei, questo sangue spargono le ferite de gli huomini & non de gli Dei. Onde * poi trouandosi in un tempio essendo chiamato dal sacerdote figliuolo di Gioue, è vero (rispose con modestia) percioche Gioue di natura è Padre di tutti. Molte volte ancora se ben altri non dicono per riprenderci, nondimeno dalle loro parole, colui che ha ingegno si può accorgere de' suoi errori. come fece Marco * Tullio: il quale diuentò men ambitioso & altero, per la risposta che gli fu fatta da quel gentilhuomo vicino a Roma. Percioche Tullio ritornando di Sicilia, credendosi che tutta Roma fosse piena & risonaße delle sue lodi, addimandò il gentilhuomo che si diceua in Roma delle cose ch'egli haueua fatte; al quale il gentilhuomo che di ciò nulla sapeua, incontanente rispose, In che luogo sei tu stato Tullio? per il che egli restò molto attonito & confuso. Si potrebbe anco a questo proposito raccõtare che molti altri per motti et quasi per facetie si sono auueduti & emendati de' suoi uitij & difetti, come auenne a quel auaro che desideraua far dipingere in una sua stãza cosa ch'ei nõ sapesse ne conoscesse punto. A cui fu risposto da un dotto; Fatteui dipigere la cortesia. per laquale risposta dicono che diuẽne l'auaro molto*

Plut. in Apophteg.

Plut. de Vita Cicer.

*corteſe & liberale. Non diſſimile Detto & per auentura d'uguale effetto fu quello che diſſe già un nobilliſſimo & uiuaciſſimo fanciullo, hora da tutto il mondo conoſciuto & riuerito, del quale narra un bello Scrittore * moderno, che mentre ſtaua il detto fanciullo a gli ſtudi in Bologna, ritrouandoſi in un palazzo che haueua le fineſtre molto ſpeſſe, riuolto a ſuoi che l'accompagnauano diſſe. Queſto palazzo ſecondo il Bembo è molto feneſtreuole. Perciòche il detto monſignor Bembo ornatiſſimo d'ogni uirtù, fu poi intorno a queſte parole ſdrucciole nelle ſue belliſſime & dottiſſime compoſitioni men liberale. ma nè il luogo nè il tempo ricerca ch'io m'eſtenda piu a lungo ſopra di queſto. Hora ſi come molti ſi ſono emendati de' ſuoi difetti quando come medicina hanno preſo a tempo la uera riprenſione: coſi all'incontro molti per non eſſere ſtati ripreſi a luogo & tempo, hanno commeſſi piu graui eceſſi: & ſono diuenuti peggiori. & è intrauenuto a loro come già intrauenne al Coruo, del quale i poeti, uſi a naſcondere ſotto fauole i lor piu graui & alti concetti acciòche meglio ſiano da tutti inteſi, fauoleggiano in queſta guiſa. Sentendoſi un Coruo che era homai uecchio, alquanto indiſpoſto, ſi ſtaua nel letto, & eſſendo un giorno uiſitato da due altri Corui ſuoi amici, ragionādo inſieme di diuerſe coſe, eſſendo homai gli amici per chiedere commiato; lo conſolauano et eſſortauano a confortarſi, ilquale pregando con baſ-*

Roſel. nel Rimar. in fine.

*sa & humil uoce l'uno et l'altro amico, che uolessero supplicare i Dei che gli restituissero la sanità, gli fu da loro risposto; che uolentieri il farebbono; ma chi uuol egli che gli essaudisca pregando per lui? hauendosi già fatti odiosi tutti i Dei per hauergli tãte uolte inuolate & rapite le carni i de' loro sacrificij? & che in uero sarebbe ben tempo ch'egli s'emẽdasse per bẽ suo; essendo homai uecchio et infermo. Hor sentendo queste parole il Coruo amalato, parendoli tanto fuor di tempo essere ripreso, se ben uecchio et mal sano; come quegli ch'era di natura colerico, gli entrò di tal sorte la Senapa nel naso, che auuentatosi col becco & con l'unghie adosso a i due Corui: attaccò una baruffa in terzo, & tanto aspramente si ferirno insieme di graffi, & di becco; che in poco tempo, si trouorno tutti e tre senza occhi. Deue adunque il buon riprensore non solo considerare il tempo, ma considerare ancora il luogo. Narra Herodoto * che stando la moglie di Cambise Re de' Persi a mensa col marito, & hauendo egli diuiso et sfogliato un cespo di latuca, rimprouerò il Re. dicendo che della medesima maniera haueua egli diuisa & spogliata la casa di Cyro Re suo padre: per le cui parole s'accese tanto della colera il Re, che diede di un piede nel uentre alla donna che graueda era; & fu cagione della morte di lei & del figliuolo. Et Alessandro * il Magno non per altro si dice hauer ucciso il suo grande amico Clito; se non perche l'haue-*

Herod. lib. 3.

Plut. in Alex.

Plut. de di scr. adul.& ami.

ua ripreso in publico. Di qui è che a Socrate che haueua ripreso un suo amico che disputaua seco in un conuito, fu detto da Platone, Non era meglio riprendere costui in segreto? al quale rispose Socrate; & tu Platone non hauresti ancora fatto meglio a farmi questa ammonitione in segreto? Et si come è pericoloso il riprendere fuori di luogo & di tẽpo: cosi anco è il riprendere con troppa seuerità. Imperoche racconta Liuio * d'Annibale, che hauendo egli ripreso troppo rigidamente alcuni suoi capitani, non gli furono mai piu fedeli: anzi cercorno piu uolte di tradirlo. Et Plutarco * narra, che hauendo ripreso Pittagora troppo aspramente un suo discepolo; fu tanta la disperatione del giouane, che da se stesso s'impiccò. Et benche tutti costoro chi per una & chi per altra cagione facessero male; non resta però che non gli fosse data occasione da i mali Riprensori. però diceua Seneca * che si come il lodare si dee fare senza adulatione; cosi il riprendere deue sempre essere senza ingiuria & uergogna. Perche si legge nell'Ecclesiastico * Mendace è la correttione in bocca dell'huomo irato & ingiurioso. Et però meglio si dice all'amico, Non contendere con tuo fratello: che; Nõ inuidiar tuo fratello. & meglio; lascia andare le donne altrui che ti corrõpono; che; Non corrompere le dõne altrui. E' da auuertire anco in presentia* di chi si riprenda. perche non istà bene che si riprẽda il padre in presentia del figliuolo,*

Liu. Dec. 3. lib. 3.

Plut. de di scr. adul. & ami.

Sen. lib. de 4. uirtut.

Eccle. c. 19.

Plut. de di scr. adul. & ami.

*& il padrone in presentia del seruidore. Et se l'indugiar la riprensione non porti dãno o nocumento all'amico; non di subito ch'egli ha fatto l'errore si deue riprenderlo. Imperoche si ha da fuggire di aggiũgerli afflittione, tantosto ch'egli habbi errato. ma si deue imitare in ciò la prudente Nutrice * uerso il picciol fanciullo; che ueggendolo caduto, lo piglia subito, & l'abbraccia & bacia; poi dopò le carezze, racconsolato che è; lo riprende. Et si come il fabro prima riscalda & ammollisce il ferro nella fucina; dapoi gli imprime & dà quella piega, & tempra, che ei uuole; così l'amico che uuol riprendere, o ammonire l'altro amico dee (secondo Plutarco) prima con dolci et saggie parole lodando alcuna sua uirtù, riscaldargli & ammollirgli l'animo; acciochè la riprensione poi faccia quell'effetto in lui, che ei pretende et desidera. Et deue in somma fare a guisa del buõ medico, ilquale cõ oro o mele, o altra cosa dilletteuole, adorna et addolcisce la medicina, che uuol dare all'infermo per curarlo; acciochè egli nõ la getti uia, abborrẽdo il suo mal sapore, con accrescimẽto del male, et dispregio del medico. ma non ha però da mãcare doue conosce il bisogno di usar'una certa austerità, et nõ essere nelle piaghe di molta importãza Medico troppo pietoso; sẽpre però ha da usar discretiõe et mãsuetudine. In figura di questo leggiamo nel la sacra * scrittura che la uirga d'Arõ che staua nel l'Arca era accõpagnata dalle tauole della legge, et*

Plut. ibid.

Abr. c. 9.
Galat. 6.
Eccle. 31.
Esa. 53.

*dal uaso della Manna. Per la virga s'intende la cor rettione, per la legge, la discretione; & per la Man na, la dolcezza, ouer mansuetudine. Il che propria mente appartiene alli prelati & altri superiori; la potestà de' quali se non è moderata con la considera tione della propria infermità, & ammaestrata dal le cose ch'eglino prima habbino patite: è come la spada in mano d'huomini furiosi, & sono a guisa di un sagittario cieco, il qual uolendo uccidere una fie ra, uccide un'huomo; come fece Lamech, il quale (se condo la traditione de gli Hebrei) uolendo con una saetta tirar'a una fiera, colse & ammazzò Caim. A questo proposito dice San Bernardo * in un sermo ne che fa sopra la Cantica parlando a prelati queste parole.* Discite subditorum matres uos esse de bere nõ dominos, studete magis amari quàm metui; & si interdum seueritate opus est, pa terna sit, non tyrannica. Matres fouendo, Pa tres uos corripiendo exhibeatis. mansuescite, ponite feritatem, suspendite uerbera, produci te ubera. *cioè, Imparate o Prelati & superiori che douete essere madri delli uostri sudditi & non signo ri; Padri & non padroni. studiateui di farui piu a mare che temere. & se alcune fiate sarà necessario usare seuerità; sia paterna, & non tirannica. In nu tricare i uostri sudditi dimostrateui Madri, in cor reggerli, Padri. Siate mansueti & non crudeli; so spendete le botte, & mostrate le poppe. Fu assomi gliato*

Ser. ser. 23. sup. Cant.

*gliato il riprensore da Plutarco * al perfetto musico, il quale spesso mescolando una dissonanza aspera di una seconda o d'una settima, con una consonanza soaue, benche uarij le uoci; sempre però diletta & gioua. Per tanto ben sarebbe se in questa parte s'imitasse quel famoso Gracco Romano, il quale mẽtre oraua nel Senato (come narra Tullio *) si faceua suonar una Sampogna Eburnea: per il suon della quale hor alto hor basso andaua, con la uoce sempre proportionata al suggetto dell'oratione. così ancor noi doueremmo sforzarci nelle nostre attioni di esser sempre quei medesimi per l'ammonitione degli amici: & non far cosa sproportionata, & senza misura. come anco si narra di Alessãdro Magno che si facea suonar et cantar da suoi musici certi suoni con uoce allegra, quando si trouaua mesto: & se per lo contrario si sentiua troppo allegro, si faceua suonar & cantar uoci flebili. et Homero * fa che sia mitigata l'ira d'Achille contra Agamennone per la Musica; & per la medesima essere stato spinto a combattere. nè questo è marauiglia poiche la Musica come afferma Aristotile * nella sua Politica citando Museo, è tanto naturale & gioconda all'huomo, che non solo è medicina delle nostre molestie; ma ancora formatrice de' nostri costumi. Se il Riprensore imitasse (com'è detto) il buon Musico, sempre dilettarebbe & giouerebbe all'amico, & noi con questa dispositione ordineremmo il tenore della uita nostra:*

Plut. de dif. adul. & am.

Tul. de Orat.
Plut. de cohib. irac.

Homer. Iliad. 9.

Ar. 3. Pol. c. 5.

ſtra: facendo ch'il tutto corriſpondeſſe alle ſue parti, & ciaſcuna parte & ciaſcun'atto noſtro (nel modo che uogliono gli Stoici) foſſe compoſto & riſultaſſe dal tutto, come dal ſuo corpo. & ſaremmo in ſomma ueduti ſempre i medeſimi in ogni coſa, ſenza diſcordar mai da noi ſteſſi; come ſpeſſo facciamo per qualche alteratione o perturbatione, ſtando per ciò quaſi ſopita in noi la ragione; (a guiſa che ſpeſſe uolte ſi conturba l'aere & s'oſcura la bellezza del cielo per li uapori della terra) di doue poi naſce una certa diſuguaglianza della noſtra uita, che facilmẽte perdiamo alcuna uirtù infuſa, & debilitiamo le acquiſite; ſomminiſtrando forza et uigore alle paſſioni, & dando occaſione alla noſtra corrotta & uitioſa natura di ripigliare i ſuoi mali habiti. Onde ne ſeguita una miſerabile ſeruitù & intollerabile giogo all'anima: eſſendo la piu nobile & miglior parte di eſſa indegnamente uinta & tiranni zata da i diſordinati appetiti. il che è grandiſſimo impedimento alla giocondità che cerchiamo.

Del fuggire gli adulatori, i quali ſon cagione della ruina di molti. CAP. V.

ON *debbiamo però facilmente credere ad ogni cenſore che ei punta, & nota ſenza hauerli noi data tale autorità. perche è uero quel prouerbio antico, che il uolgo è una beſtia di molti capi, & che quãti ſono i capi tanti ſono i pareri. Et però per fuggire queſti & altri incõ*

uenienti;

uenienti; cõlui che è ripreso, deue considerare bene la cõditione del riprensore, et la qualità della reprẽsione; la quale raffrontando col testimonio della conscieza sua, che uale piu che mille altri testimonij, & ritrouãdola esser uera; allhora cerchi di emendarsi. Nè si uergogni di sentire et di emẽdare i suoi difetti. percioche è molto piu uergogna che gli huomini (come diceua Diogene *) procurino tanto le cose necessarie al uiuere, et si poco quelle che appartẽgono al ben uiuere. però solea spesso dire alla suoi amici, Amici miei cari non ui pesi il mio parlare; perche i cani mordono gli nemici, et io mordo gli amici, per cõseruatione loro. Solea dire Pitagora, che l'huomo si douerebbe uergognare piu quando si sforza di nascondere i suoi uitij con le parole; che quando s'ingegna di emẽdarli con le riprensioni. perche all'ultimo bisogna che si conoscano le cose interne per l'esterne. nè (si come di sopra dicemmo) puo coprire la presentia, o altra qualità del corpo, lungamẽte la bruttezza dell'animo. Leggesi * che Crate disse ad un giouane c'haueua belle maniere del corpo, ma cattiui costumi: Perche tieni cosi cattiua spada ĩ si bel fodero? Et Socrate uedẽdo un giouinetto ricco, ma ignorãte; riuolto a certi suoi amici, disse: Eccoui un Castrato d'oro. per le qual parole si può bẽ conoscer quãto sia poco pregiato chi nõ habbia l'animo ben culto et uirtuoso. Nõ deue però colui, che si dispone di uolẽtieri ascoltare le riprẽsioni, et ammonitioni de gli amici, o d'altri

Laert. de uita Philos.

Laert. ibi.

*o d'altri a cui egli habbia dato tal autorità, (come s'è detto di sopra) credere a coloro che dicono non conoscere in lui difetto alcuno; ma che egli è sauio, & che egli è prudente, & simili altre bugie. perche questi non sono amici ma adulatori. Questo pessimo vitio dell'adulatione quãto sia degno non solo di biasimo, ma di castigo; considerare si può da gli errori & gran mali che per causa di lui si leggono essere accaduti in diuerse persone. Leggesi * che non altro fu causa della ruina de' Siciliani sotto Dionisio, & Phalaride, che gli adulatori, iquali chiamauano autorità la superbia, & giustitia la crudeltà dell'uno et l'altro tiranno. Questi furono causa della leggerezza & pazzia di Tolomeo; & della ruina di Egitto. Costoro fecero saltare in Scena, & far l'histrione, & dar ad intendere che hauesse una voce diuina a Nerone. Et persuadere a Nabucodonosor Re* che facesse adorare la sua statua: Onde poi da tãto fausto & gloria, & apparente & falsa giocondità, permise Iddio che cadesse in tanta malenconia, che li pareua esser diuentato una bestia, però andaua per le selue pascendo l'herbe insieme con l'altre bestie. Ad Herode * Agrippa applaudendo gli adulatori (quando egli staua in quella sedia uestito d'oro contra a' raggi del Sole parlando al popolo, dicendoli che haueua uoce di Dio, & non di huomo) furono causa che egli per la sua arroganza fosse percosso dall'Angelo; onde tosto cadendo morto s'empì*

[margin: ...ut. de di... r. adul.& ...ni.]

[margin: ...dith.c.2. ...n.c.4.]

[margin: ...t. c. 12.]

di vermi, come anco intrauenne al Re* Antioco per la medesima cagione. Gli adulatori furono (per uenire a i tempi nostri) che persuasero ad Henrico Re d'Inghilterra il repudio di Madama Catherina sua cõsorte; onde ne nacque la morte del Cardinal Volseio, & del Cardinale Roffense, & di Tomaso Moro, & di tanti altri religiosi & serui di Dio: & finalmente la ribellione di tutta quell'isola dalla sede Apostolica. Plutarco nel libro, che fa della differenza dell'adulatore, & dell'amico, allega Carneide, il quale solea dire che i figliuoli de' Prencipi non imparauano alcuna cosa di ben fare, o dire; se non di caualcare. percioche il mastro de gli studij loda ciò che egli dice; il mastro di scrima, & di lotta, si lascia studiosamente uincere: ma non cosi fa il cauallo, il quale non considerando se colui che lo caualca è il figliuolo del Prencipe, o d'uno schiauo, o ricco, o pouero, sia chi si uoglia, se non sa ben caualcare lo getta a terra. Di queste male bestie de gli adulatori solea per bischizzo dire Diogene, che egli piu tosto si saria uoluto incontrare in κόρακας quã in κόλακας: cioè ne' corui, che ne gli adulatori. uolendo inferire, che meno gli sarebbe rincresciuto d'esser accecato da gli uccelli; che esser tradito da gli amici. E' assomigliato l'adulatore à quella uoce, che si forma in luoghi concaui, & cauernosi; che si chiama Echo. la qual se tu ridi, ella ride, & se tu piangi, el la ancor piange. Gli Antichi* assomigliorno l'adulatore

2. Machab. c. 9.

Plut. de di scr. adul. & ami.

latore al Camaleonte,che piglia similitudine di tut ti i colori che se gli appresentano,eccetto che del biãco; cosi l'adulatore si sforza d'imitar tutti i costumi dell'amico, eccetto i buoni. Altri l'assomigliano a i Grilli,i quali saltano,& cantano l'estate:ma l'inuerno tacciono, & s'ascondono.cosi gli adulatori al tempo della prosperità cantano, & saltano per allegrezza lodando gli amici, & facendoli ogni riuerẽza,& honore:ma nel tẽpo dell'auuersità s'ascondono. Plutarco assomiglia gli adulatori alle Scimie le quali cercano d'imitare in ogni cosa l'huomo,et pur si rimangono sempre bestie: cosi questi s'ingegnano d'imitare il uero amico,ma pure sempre rimangono finti amici.In questo però migliori et piu utili di essi ci sono le Scimie,che se bene imitano l'attioni humane,non per ciò ingannano, o pretendono di fare danno alcuno all'huomo. Anzi si racconta hauer una Scimia data la uita al suo Padrone,al quale spesso i seruidori con le loro adulationi la tolgono. Narrasi che stãdo un Prelato infermo a morte per una postema c'hauea nel petto,et già cominciando i seruidori a spogliar la sua camera,chi portando uia una cosa, & chi un'altra (come spesse uolte suole accadere) stando iui una Scimia, et mirãdo quel che si faceua: hauendo uisto ch'era restato solo un capello del Padrone attaccato in un chiodo al muro,andando la tosto,in un salto se lo prese,et pose in capo corrẽdo uerso la porta dietro a gli altri seruidori:Il che uedẽdo

il

il Prelato infermo (al quale se ben quella postema gli toglieua il parlare, non gl'impediua però il uedere nè il giuditio) se gli incalzò tanto gran riso, che per mezo di quell'impeto, la Natura ruppe, et gittò fuori quella postema, et risanò. Non ha gran tempo che certa persona honorata, parlãdo con un Religioso, dal quale desideraua un fauore, gli disse queste parole. Padre io uorrei potere col proprio sangue tingerui un capello. Gẽtile in uero et artificiosa adulatione. ma che marauiglia è di ciò poi che al Re Mitridate (secõdo che narra Plutarco) per dilettarsi egli dell'arte della medicina, andauano alcuni a farsi cauar sangue, a tagliar le carni, et dar bottoni di fuoco? adulãdo con fatti et cõ parole al Re, per farli credere che essi lo teneuano molto eccellente in quel l'arte. Che questo uitio dell'adulatione dispiaccia molto a Dio, ce ne diede essempio il Saluator del mondo, il quale non riprese * mai così aspramente li Farisei, se non quando con tante adulationi gli uennero auanti a domandare se era lecito pagare il tributo a Cesare o nò. Santo Girolamo * dice che* Adulator est blandus inimicus. *l'adulatione è un lusinghevole nemico, ma in uero è un manifesto traditore; a guisa di Giuda, che con il bacio tradì il suo Signore, & di Gioab* che salutando, et parlando amicheuolmente cõ Abner, & Amasa cõ diuerso tradimẽto, l'un et l'altro uccise. però diceua'l profeta che l'oglio del peccatore non haurebbe ingrassato il suo capo;*

Plut. ibid.

Matth. 22.

Hier. ad Eusta. de cust. uirg.

2. Reg. c. 3.
2. Reg. c. 20

*capo; intendendo per l'oglio (come dice Santo Agostino *) la falsa & simulata lode. Narrasi di un sauio, che essendo lodato molto da uno adulatore, gli disse. Hor perche mi lodi tu tanto a me stesso? pensi tu forse che io mi uoglia comprare? Auuenga che molte fiate siamo noi stessi cagione che altri ci adulano. perche se si confessa il uero, chi è colui che non gli piaccia sentire dir bene di se? & che piu tosto non uoglia credere alle bugie d'altri che'l lodano, che alla conscienza propria che'l condanna? ma in uero chi non saprà uincere questa mala inclinatione, non acquisterà mai la cognitione di se stesso; ne alcuna altra uirtù. Et tanto meno la giocondità dell'animo.*

Psal. 140.

Quanto sia bella, honorata, & amabile uirtù la Verità. Cap. VI.

Gli *huomini (come molti han detto) si lasciano uolentieri ingannare in quello che lor piace, & che hanno a caro. & certo quando il difetto uien da essi, gli adulatori nõ meritarebbono (secondo il parer d'alcuni) essere ripresi; pur che l'adulatione fosse tale che non tradisse, ma addolcisce l'animo. la quale se bene è conosciuta dall'amico, o padrone, piaceli però conoscere l'ingegno et l'affettione di colui, che si sforza di farli cosa che gli piaccia. imperoche l'amico o'l seruitore non farebbe però male di stare allegro, & ridere*

se

se uedesse star allegro & ridere l'amico, e'l Padrone. a guisa che fece quel famigliare di Dionisio * il qual senza sapere perche il suo Signore ridesse, ridena anch'egli; & addimandato dal Padrone perche ridesse, rispose; perche mi pensaua che le cose che diceui fossero da ridere. Sempre però l'adulatione è peccato *, piu & meno secondo l'intentione del l'adulatore, & l'occasione che si da di peccare alla persona adulata. Però se ogn'uno si dilettasse di dire & udire la verità, cioè di confessare Dio (si come non è altro alla fine occultare la verità nelle cose della fede catholica & dire il falso, che offendere & negare Iddio) quanto migliori saremmo? quanto piu dolce sarebbe il conuersare con gli amici? quanto piu sicuro il negotiare? & quanto piu bello il mondo? la verità è sol quella che genera perfettione nell'intelletto; come lume nell'aere: quella della quale fauoleggiando i Poeti sotto figura di Proteo & di Aristeo hanno detto, che stà nel mare tra le foci; & che per esserne padrone, bisogna andarui a tempo che quei Mostri dormino. Il che non uuol significar altro, se non che deue l'huomo ottimo & sapiente, inteso per Aristeo; tener sopita & mortificata ogni passione, significate per que' Mostri; & cosi trouare & tenere la semplice & sola uerità, significata per esso Protheo, cioè primo Dio. Posciache come disse Boetio nel primo libro delle sue consolationi, La mente humana è di questa na-

Plut. de dis cr. adul. & ami.

Tho. 2. 2. q. 115. ar. 1.

tura, che ogni uolta che da se scaccia la verità, s'empie di false opinioni: per le quali da una importuna caligine di passioni, & perturbationi diuien oscurata. Il che hanno a notare molto i Giurisconsulti, i quali tante occasioni hanno di scacciare da se questa verità; se non tengono di continuo auanti gli occhi il timore, & puro honore di Dio. Non credo io che per altro si dica quel prouerbio, Che la lingua che pecca è veridica: se non perche gli animi nostri di natura inclinati al bene; cioè a quel primo Dio, ch'è essa verità, quando non sono riuolti, & sforzati dalla malitia, & dal pessimo uso nostro a dire il falso: da sua posta confessano questa verità. Et di quì deriua l'altro prouerbio, Che gli Ebrij & i fanciulli per lo piu dicono il uero: percioche i fanciulli sono priui, gli Ebrij & pazzi sono alienati, & spogliati di una certa mala qualità, & cattiuo habito di malitia, & astutia del mondo; però rimanendo eglino in vna sincerità, & semplicità d'animo, facilmente dicono la uerità: che è sincerissima, & semplicissima; & accommodata alla semplice & pura natura de gli huomini; & simile a Dio, che è atto semplicissimo, & purissimo. Et se secondo i Filosofi non è altro verità che un'adequare, & un'appareggiare della cosa all'intelletto; nella qual egli si quieta, & si contenta; ch'altro puo esser ella, che vn lucente raggio della infinita virtù d'Iddio? il quale solo può acquetare, contentare,

*tare, & giocondare le nostre menti. Di questa n'è pieno tutto'l mondo, perche è tutto pieno di Dio; ma egli essendo cieco & falso, non la vede, & non la conosce; come anco non la uolle intendere ne conoscere l'ingiusto Pilato; quando dimandò * che cosa fosse verità all'istessa Verità. Anzi non altro che le cieche passioni, fece quegli iniqui Giudici di Caipha, Herode, & Pilato condennare il figliuolo di Dio alla morte: poi che senza alcun processo lo condennarno; & lo diedero alla volontà de gli appassionati & arrabbiati Giudei: Cosa non mai piu udita; che il Reo si dia in potere de gli Auuersarij, che ne facciano tutto il mal che uogliono. Et Pilato (come dice Santo Agostino *) non essendo interessato in cotai questioni della legge hebraica, cercò in tutti i modi di liberarlo; ma poi anco egli spinto dalla passione del timore, di non essere tenuto amico di Cesare, giudicò essere ammessa, & essequita la loro dimanda. Il che molto hanno da notare i Giudici, Vfficiali, & altri superiori. Se questa Verità dunque da tutti si tenesse, & confessasse: tutti participaremmo anco piu della gratia di Dio. il che con tanti nostri mali affetti, inganni, & pergiurij, far non potemo. nè haurebbe loco quel prouerbio, anzi quell'abuso: Che la verità partorisce odio. benche al mal, & corrotto uiuere del mondo, paia pur troppo vero; non che la verità sia in se odiosa, ch'ella è amabile, & cara; ma*

Io. c. 18.

Aug. super psal. 63.

 perche

*perche l'huomo altiero & superbo, tirato da quella Philancia & cecità di se stesso: desiderando, o piu tosto parendogli di far bene ogni cosa ch'ei fa; odia colui che lo riprende, & gli arreca innanzi la bruttezza del suo difetto, & peccato; (si come anco la legge genera * l'ira; non perche sia mala, che è buo na, & santa, ma perche è causa della cognitione del peccato) & non però ha in odio la verità la quale per se stessa non è odiosa: ma piu tosto desiderata, & amata da ogn'uno. Il che si uede ne i constanti, & veri predicatori della uerità, & zelosi dell'honor d'Iddio, & salute delle anime; i quali tãto frut to fanno per mezo della uera riprensione. I sauij an tichi che altri desiderorno, & hora gli studiosi che altro desiderano, che trouar la resolutione, & ueri tà de' suoi studij? qual prencipe è che non desideri sapere la uerità de i dissegni & maneggi de gli altri principi? qual padrone che non s'ingegni d'accorgersi della verità della fede de suoi seruitori? qual seruitore che nõ brami sapere la verità, s'egli è in gratia del suo padrone? & per non descendere a piu particolari, qual huomo di qualunque stato si uoglia, è, che non cerchi d'intendere d'ogni auiso, d'ogni nouella, d'ogni bisbiglio, la verità? in ogni parte, in ogni luoco; se si compra, se si uende, se si negotia, non si sente altro che dimandare, & pregare che si dica la uerità.* Quid enim (*dice Santo Agostino* *) fortius desiderat anima, quàm ueritatem?

Rom. 4.

Aug. in Homi. in fest. Pent.

tatem? *che cosa piu desidera l'anima che la verità? la qual non ui è oro che basti a pagare: poi che tutto'l mondo è pieno d'ignoranza, & di errori. Et per dimostrare quanta giocondità apporti al cuore la verità, dice il medesmo Santo Agostino.* Qui delectatur ueritate delectatur Beatitudine delectat' iustitia delectatur sempiterna uita quod totum Christus est. *cioè, colui che si diletta della verità si diletta della beatitudine si diletta della giustitia si diletta della uita eterna, il che tutto è Christo Signor nostro. Inalzò la uerità il Saluator del mondo quanto piu si poteua, quando disse predicando alle turbe: che egli era la Via*, la Verità, & la Vita: & dauanti Pilato disse * che era uenuto al mondo a render testimonianza della Verità. La onde obligò tutti i Christiani ad amare & abbracciare con tutto l'animo questa uirtù. Ma con tutto ciò sono alcuni, che si come hanno per usanza di mangiar ogni dì: cosi hanno per costume di mentire ogn'hora. li quali però se piacesse a Dio che per ogni uolta, che dicono una bugia cadesse loro un dēte, presto diuenterebbono sobrij in mangiare, et mentire. Et in uero non posso restar di merauigliarmi, come presso ad alcune persone si tenga cosi poco conto di dir bugie; sendo pero uitio tanto infame, & tanto ripreso, & biasimato da tutti i sauij, & da tutta la scrittura santa. posciache se bene non sia pernitioso (come dicono i Teologi *) ma giocoso, ouer.*

Aug. ibid.

Io. 14.

Ioan. 18.

Tho. 2.2. q. 110.

ufficioso, è però sempre peccato almen ueniale; & per alcune circonstanze può essere mortale. la differenza che è tra il dinaro buono, & il falso, è tra l'huomo verace & il bugiardo: il quale anco si discuopre essere di uno animo basso, & uile. percioche ponendo Aristotile la verità essere conditione, & proprietà del Magnanimo, seguita che la Bugia sia conditione & proprietà del Pusillanime. Et per ciò i fanciulli, & le femine ui sono tanto inchineuoli; benche in queste lo causa anco la superbia: & l'uno & l'altro vitio è contrario alla Magnanimità. posciache (come dice Aristotile*) ogni superbo è pusillanime.* Perdes omnes qui loquuntur mendacium (*dice il Profeta) cioè dispergierai, & annichilerai Signore tutti quelli, che dicono bugia. Sopra il qual Salmo dice Santo Agostino: Ragioneuolmente è distrutto & annichilato il Bugiardo: percioche egli ama piu quello che non è, cioè la falsità: che quello che è, cioè la Verità. Dicono li sacri Theologi*, che Dio non potria fare che la bugia non fosse peccato; ancorche di molte altre cose, che ci ha prohibite nella sua Diuina legge potria dispensare, & fare che peccato non fossero: come è l'ammazzare, la quale attione può anco essere secondo le sue circonstanze, non mala, anzi buona, imperoche quando il Giudice per alcuno malefitio priua della uita il malfattore, non pecca, anzi fa un'at-*

Ar. 4. eth. c. 3.

Ar. ibid.

Tho. 2. 2. q. 110. ar. 1. & 3. in fi. Aug. lib. cõtra Mẽdac.

to

to buono & virtuoso di Giustitia: ma non è così della Bugia. Et questo perche nel peccato son due cose; cioè la malitia, & il demerito. la malitia consiste nella deformità, & discrepanza della ragione. il demerito consiste nell'auersione, che fa il peccatore dalla legge di Dio. Potrebbe bene dunque Dio toglier uia dalla menzogna il demerito; cioè che il bugiardo non meritasse pena eterna; ma non può toglier uia la sua malitia; perche è intrinseca alla stessa natura della menzogna, la quale è sempre contra la uerità, & contra la mente di chi la dice. però si dice Mentiri *quasi* contra mentem ire. *Et si discosta sempre dal mezo nel quale consiste la Verità & ogni altra uirtù. La onde implicherebbe contradittione che fosse Bugia, & non fosse malitia o peccato. Il figliuolo di Dio riprendendo una uolta i Farisei (come si legge in San Giouanni *) per hauerli trouati bugiardi, & malitiosi; gli disse.* Vos ex patre diabolo estis: *Voi sete figliuoli del Diauolo. Et è cosa degna di consideratione (come nota un Dottore) che i Giudei, & i Farisei haueano molti altri peccati, & pure solo per la bugia gli chiamò figliuoli del Diauolo. Disse l'Apostolo ** Malitia paruuli estote; *cioè siate come figliuolini nella malitia, i quali sono puri, innocenti, semplici, & non malitiosi. Perche il Regno del Cielo si ha da pigliare con l'innocenza, & picciolezza de' fanciulli. Come disse no-*

Io. 8.

2. Cor. 5.

Mat.18. *stro Signore in San Matteo *, quando chiamando a se un figliuolino riuoltato a' suoi discepoli disse. Se voi non ui farete come uno di questi, non entrerete nel regno de' cieli. Ci comãdò bene il benedetto Giesu, che noi fossimo prudenti come li serpenti; ma accio non si pensasse alcuno, che hauesse uoluto intendere dell'astutia ouero malitia, per essere scritto nel*
Gen. 3. *Genesi, * che il Serpente è piu astuto di tutti gli altri animali, soggiunse subito: Siate semplici, si come le colombe. Ma hora li padri & le madri insegnano la malitia a i lor figliuoli subito che cominciano a distinguere il bene dal male: di modo che per cagione loro non si può adempire il detto dell'apostolo, ne di Giesu Christo, poi che hora i fanciulli dãno tanta opera per essortation di lor padri & madri alla malitia. Si escusano questi diligenti, & poco accorti genitori, con dire che bisogna hauer la malitia, ma non oprarla. Ma siano certi, che se i loro figliuoli haueranno malitia, l'usaranno ancora. Per*
Gen.8. *che la natura* dell'huomo è inchineuole da se al male; & chi pone la spada allato dell'huomo di natura colerico, & pronto a giuocar di mani sia securo, ch'egli all'occasione a torto, o dritto se ne seruirà. Necessaria è la prudenza in ogni stato, et conditione di persone: essẽdo ella auriga, & moderatrice di tutte le nostre attioni; & senza la quale (come dice Sene*
Sen. lib de Benef. *ca *) la virtù diuenta uitio; & anco acciochè l'huomo per mezo di detta prudẽza possa conoscere bene*

se

*se stesso (com'è detto di sopra) & la sua insufficienza, ignorãza, & poca uirtù; acciò non presuma uanamente di se stesso; & intenda bene con qual sorte di nemici, di passioni, & appetiti suoi habbia da cõbattere. Et in somma è di tanta importanza, che tutti quelli che se ne uanno all'inferno sono chiamati dalla sacra scrittura imprudenti, & quei che sono in cielo, prudenti. ma ui è differenza dalla prudenza della quale parliamo, & dall'astutia. inganno, fraude, malitia, prudenza carnale, prudenza terrena & diabolica: benche queste da chi non è priuo di giuditio sono conosciute, come le pietre finte di uetro de gli annelli, dalle uere gioie. percioche ordinariamente la Bugia, l'Astutia, & la Malitia, uanno sotto coperta d'un sottil uelo di Verità, di Prudenza, & di Carità; che chi ben le mira le uede tralucere. Dicono i sacri teologi *, che la prudenza non si può acquistare senza hauere acquistate tutte le altre uirtù: nè queste si possono acquistare senza la prudenza: per la grande connessione, che è fra loro. percioche se non sono moderate, & mortificate le passioni dell'animo per gli habiti delle virtù; l'intelletto, di cui propria uirtù è la Prudenza, si uiene ad offuscare, & impedire a fare le sue attioni. & all'oncontro sendo la prudenza moderatrice, & gouernatrice di tutte le uirtù, (come è detto) non si possono acquistare nè usare le dette virtù senza prudenza; la quale si piglia i*

1.2.q.65.

lor

*lor fini per suoi proprij principij, per conseguire, & ottenere il fine suo; il qual'è operare ragioneuole & rettamente. ma ne anco alla fine si può acquistare la prudenza senza il dono del consiglio; che è dono dello Spiritosanto. Hor sappiano adunque costoro che così anco nè la prudenza, nè alcuna uirtù si acquisterà mai da un'anima * malitiosa; sendo la malitia contraria alla bontà, la quale si attribuisce allo Spiritosanto: Onde chi pecca per malitia (come dice Christo * Signor nostro, & espongono i sacri Theologi) non gli è perdonato cotal peccato nè in questo mondo, nè nell'altro. Ma tornando alla Bugia dice S. Agostino *, che il bugiardo ancorche dica con giuramento la verità, è tenuta per menzogna. di onde ne nasce gran danno a tutta la republica Christiana: perche per cagione di questi menzogneri bisogna per ogni cosa giurare. & anco a pena crede l'vn all'altro; & pur non si può far la maggior ingiuria, et il maggior affronto a un'huomo da bene, che dimostrar di non credere quel che ei dice. i priuilegi del Bugiardo sono; che se egli non ha buonissima memoria, spesso è colto in contradittione: & se dice una bugia l'ha da sustentare con altre bugie. ma i priuilegi dell'huomo veritiero & leale, sono, che egli può andare in ogni luogo con la faccia scoperta, trattar con tutti, & non temere d'alcuno; & che ogn'uno di lui si fidi. Hor se dunque è tanto biasimeuole, et dãnosa l'adulatio-*

Sap. 1.

Mat. 12.

Aug. cõtra mend.

ne, & la bugia; & tanto pregiata, cara, & grata a ciascuno la Verità; che come dicēmo ogn'uno la cerca, & desia in ogni suo negotio, come anco non la desierà d'intendere de' suoi difetti? per liberarsi dalla tirannia, & seruitù delle sue passioni; & uiuere in questo mondo una uita allegra, & gioconda? A questo proposito dice S. Agostino in un sermone che fa nel terzo giorno di Pasca queste parole. Quid .n. uis mali die mihi in omnibus actibus tuis? cogitationibus? cupiditatibus? In terra nō uis Segetē malam; non uis utiq; malā, sed bonā. Arborem, equum, seruum bonum, amicū bonū, filium, uxorē bonam. Et quid hæc magna commemorem? quando non uis uestē malam habere, sed bonam? Caligam postremò ipsam nō uis nisi bonam. aut da mihi aliquid te uelle quod malū est; nec te uelle aliquid bonū? Puto uillam malam non uis, sed bonam: solam animā malam uis? quid te offendisti? quid de te tu ipse male meruisti? inter bona tua non uis esse malū nisi te solum. *Cioè, Dimmi o huomo, che cosa uuoi tu di malo in tutte le attioni, & in tutti i pēsieri & desiderij tuoi? Tu non uuoi nel tuo campo mali seminati, non uuoi mal Arbore, uuoi il Cauallo buono, l'amico buono, la moglie & i figliuoli buoni. & che racconto io queste cose grandi? quando ne anco la ueste uuoi hauer mala ma buona? & finalmente le calze non uuoi hauere se non buone.*

*ne. O uero dimmi alcuna cosa che tu uoglia che sia mala? Io penso che tu non uuoi hauere la uilla mala, ma buona, & sol l'anima uoi hauer mala? che dispiacere o ingiuria hai riceuuto da te stesso? Tra gli tuoi beni non uuoi esser alcuna cosa mala, se non te solo? Et questa è la causa *poi fratello mio che tu non possa hauere dentro di te allegrezza & giocondità di cuore; Comincia adunque ad esser ancor tu buono, che hauerai l'animo allegro, & giocondo.*

Plut. de uir tu. & uin.

Quanto aiuti l'arte, & industria humana a correggere i uitij della natura. CAP. VII.

NON *dobbiamo lasciarci persuadere da quel Detto del volgo, che quello che dà la Natura non si può negare. Perciochè è detto sol per coloro, che si lasciano tirare da i sensi, come bestie per le funi, che se ogn'uno fosse non solo incitato, ma sforzato dalla natura a operare: un sanguigno & colerico che facesse homicidio, non douerebbe esser punito. & il medesimo si potrebbe dire d'uno che si sente inclinato dalla natura a rubbare, o a fare tradimenti, se ei rubbasse, o tradisse. Il che quanto sia falso, fra le molte ragioni che sono da diuersi eccellenti Scrittori state dette, contra questa empia & scelerata openione; basti solo a dire, che sarebbono inutili le leggi, i precetti, i consegli, & tutte le attioni, & diligenze nostre; come notabilmente discorre Aristotele nel*

quinto

quinto cap. del terzo del eth. et saremmo in somma simili a gli animali che mancano di ragione; perche hauendo noi la ragione, & non l'adoperando saria quanto non hauerla. Auuenga che quasi tutti gli huomini paiano dare piu fede alla Natura, che alla Ragione; si come appare manifesto, nel dimandare d'altrui per hauerne piena informatione, ricercandosi solo di che natura egli sia: come l'Arte & la Ragione nelle attioni della sua uita non ui hauessero parte alcuna. Vi sono poi di quelli che per regole di Phisionomia, uogliono fare indubitato giuditio de gli huomini: & sono poscia (come diceua un Filosofo) ingannati dalla Phisionomia de' meloni. Nè hanno a mente quelle parole di Socrate, Ch'egli haueua corretto i uitij della natura con la ragione; dette a quel phisionomista, che lo giudicò stupido & lussurioso. alle cui parole dicono che Alcibiade tirò un gran riso. Questi tutti al giuditio d'huomini sauij s'ingannano di gran lunga; si come per lo contrario s'ingannano quelli, che per uolere essere pregiati & riputati, con mille affettationi si sforzano a guisa di Scimie imitare i prencipi et grã signori; & il piu delle uolte s'appigliano al peggio, & per mala sorte o poco giuditio loro, mentre cercano fuggire un difetto incorrono nell'altro. & intrauenghi a punto, come a colui che uoleua imitare il Re Ferdinando di Aragona nel torcere della bocca. nè si ricordano dell'essempio dell'Asino ilquale*

Cice. de fato.

hauen-

hauendo ueduto scherzare col padrone il cagnuolo, & esserli fatte molte carezze, uolse anch'egli; inalberatosi colle zampe, & dimenando tuttauia la testa, cominciare a scherzare intorno al suo padrone; onde in cambio di carezze toccò di sode bastonate. Et questo intrauiene a coloro che uogliono imitare quel che non debbono o non possono.

Sono alcuni altri poi, che senza uolere imitare niuno, nè emendarsi punto de' suoi difetti, si lascia no tutti in potestà della natura: dicendo uoler seguitare quello a che gli inchina il lor Genio, il quale chiamano spesse fiate il lor humore. nè s'auuedono che, come dice Plutarco, a gli huomini accade molte uolte come a gli alberi, & alle piante; che spesso per colpa dell'agricoltore tralignano da quella prima virtù de' lor semi, & diuentano saluatichi; & che i campi inculti, & dispregiati producono le felci, & l'altre herbe inutili. Ecco per essempio sarà un fanciullo pieno di spirito, come nuouo vasello di fumoso & feruido mosto; che par che a pena possa contenere le cose che dentro al petto gli bollono; onde fa che il mondo aspetti miracoli da lui: ma poi raffredandosi quel calore, & mancandoui l'arte; ogni cosa che da lui procede è agghiacciata & morta. Et benche in ciò molto facci la complessione di ciascheduno, prendendo l'Anima qualità & costumi da essa: come notabilmente dimostrò Aristotile* nell'Ethica in un bellissimo cap.*

Plut. de liber. educã.

Ar. 3. eth.

che

che fu De his quæ in nostra sunt potestate; *grãdemente però importa la consuetudine, essendo ella un'altra Natura, come legiadra & accortamente dimostrò Licurgo a i Lacedemonij. il quale facendo pigliare due cagnuoli, nati di un medesimo parto, & di vn'istesso padre, & nutricarli. L'uno auezzò a gli unti, & grassi, & altre golerie della cucina; l'altro essercitò fuori alla caccia. Et essendo poscia un giorno ragunati insieme i Lacedemonij, disse il sauio Licurgo queste belle parole.* Ad parandam uirtutem, uiri Lacædemonij, ingens est momentum consuetudo, disciplina, doctrina, & uitæ institutio; quæ uobis illico manifesta faciam. *cioè, Di gran momento sono, o Lacedemonij, la consuetudine, la disciplina, la dottrina, & uno instituto di uita; il che tosto ui farò manifesto. & fattosi recar i due cani, fece porre una pentola da un canto, & un lepore dall'altro al l'incontro loro: Et lasciando ambidue i cani, quello ch'era auezzo a gli unti subito corse alla pentola: L'altro auezzo alla caccia arditamente si lanciò al lepore. Questo che dimostrò Licurgo con si piaceuole, & uiuo essempio, espresse mirabilmente un Poeta con queste parole.*

Plut. ibid.

Hor. in Odis.

Fortes creantur fortibus, & bonis:
Est in Iuuencis, est in Equis Patrum
Virtus; nec imbellem feroces
Progenerant Aquilæ Columbam:

Doctrina

Doctrina sed uim promouet insitam:
Rectiq; cultus pectora roborant:
Vtcunque defecere mores,
Dedecorant bene nata culpæ.

Che uuol dire; che, nascon i forti dalli forti, & buoni: ne li Giouenchi, & ne i Caualli è impressa la uirtù de' lor padri; & le Colombe non nascon mai da l'Aquile feroci: ma la Dottrina quel vigor promoue, & la buona coltura i petti auuiua. Come i costumi mancano, le colpe macchiano l'alme de i ben nati figli. Però, non dourebbe mai mancar alcuno di coltiuar i solchi del suo ingegno con le buone arti; & lasciar quelli che uogliono uiuere a uoto, & a caso nel loro humore; i quali non curandosi de' lor difetti incorrono ogn'hora in molti inconuenienti, rimanendo poscia afflitti & mesti per ciò, con biasmo, dishonore, et uituperio loro.

Delle passioni dell'Animo, & del lor buono & mal'uso. CAP. VIII.

BENE *è d'auuertire tutto che si dica che reprimiamo & sterpiamo questi affetti dell'animo; & vitij di Natura. & tegnamo i sensi come serui della Ragione, nè giamai gli accarezziamo; acciochè come serui insolenti, non insuperbiscano & diuentino disubidienti*. non però uogliamo intendere, che suelliamo in tutto certi affetti che ci sono necessarij, seruendocene a buon uso;*

Plut. de uirtu. mor.

*nso; che non ne interuenisse come a quel Thracio imperito agricoltore; il quale hauendo comperata una uilla, & uedendo un uicino portare le uiti, & gli alberi nel suo podere: domandollo, perche ciò facea. Per hauere piu frutti quest'anno, rispose il buono Agricoltore; Onde quegli tornatosene adietro alla sua casa parendoli hauere apparato assai, per non essere molto guarnito d'intendimento, pigliò la Scure & il falcetto, & cominciò a tagliare i piu bei rami de gli alberi, & i piu bei palmiti delle uiti che ui fossero. & ciò interuiene a coloro che uogliono troppo risecare gli affetti dell'animo: essendo però che come diceuamo non si deuono abbattere in tutto, & estinguere certi affetti & inclinationi nostre: ma solo ridurle con la ragione all'ubbidienza, come si fa del uigore & della fierezza de' caualli. perciochе la Vertù è una medietà ouero mediocrità delle nostre passioni: come in piu luoghi dell'Ethica afferma Aristotile. Et benche gli Stoici siano stati di contrario parere, tenendo che tutte le nostre passioni, foßero per se male, chiamandole per questa causa, morbi & infirmità dell'animo, o picciole o grandi che fossero, come anco tenne Marco * Tullio. Chi però considera bene l'una & l'altra openione, cioè de' Stoici & Peripatetici (come dichiara San Tho.) uedrà essere di poca o nulla differenza. Imperoche gli Stoici per questa causa diceuano ogni passione dell'anima esser mala & ui-*

Tuscu. 99. lib. 3.

1.2.q.24.ar.ti.2.

tiosa: perche per passione intendeuano ogni mouimento dell'animo fuor de' termini della ragione, il qual si causa nell'appetito sensitiuo: ma quando tal mouimento fosse regolato dalla ragione, non lo chiamauano più passione ma uolontà. I Peripatetici poi (de' quali fu capo Aristotile) tennero che questi mouimenti & affetti dell'anima all'hora solamente si hauessero da chiamare mali & uitiosi quando non fossero moderati & regolati dalla ragione: ma regolati & moderati dalla ragione diceuano essere buoni & uirtuosi, & questa è la uerità. Percioche ui è differenza tra i primi & semplici moti, che alcuni chiamano surrettitij, & li secondi & tertij moti, i quali passano tanto auanti che alterano & uincono la ragione: o distrahendola in uarie parti, o inchinandola al suo contrario, ouero ligandola a guisa che fà l'ebriachezza & il sonno. Il glorioso D. Santo Agostino * dice che il uero amatore d'Iddio ha tutte queste passioni buone, percioche egli teme di non peccare, desidera di perseuerare, si duole delli peccati, & si rallegra dell'opere buone. Il medesimo afferma l'angelico Dottore San Thomaso * dicendo che i semplici atti della uolontà si producono senza alcuna alteratione corporale: & per ciò ancora s'attribuiscono a Dio & a gli Angeli, i quali senza ira puniscono, et senza compassione souuengono alle nostre miserie. Passione (propriamente parlando come descriue Damasceno,* et approua*

Tho. 1.2.q. 76. ar. 2.

Aug. 14. de Trin.

1. 2.q.22.arti.3.

Damasc. 2. Ortho. fide cap. 22.

San

*San Thomaso *) è un mouimento sensibile dell'appetito inferiore; il quale mouimẽto si causa per l'imaginatione, ò apprehensione di alcuna cosa contraria; la quale apprehensione si fà dall'anima, scacciando da se alcun' altra qualità naturale & a se grata; & riceuendone in luogo suo un' altra non naturale, nè grata a se, ma contraria. Da queste parole di Damasceno si caua che l'Allegrezza, & l'Amore non si possono chiamare propriamente * passioni: perche il lor contrario, cioè la Tristezza et l'Odio non sono qualità naturali, nè grate o conueneuoli all'anima: anzi tutto'l contrario, come di sopra habbiamo mostrato: si come ne anco la Sanità si può chiamare propriamente passione: perche l'Infermità non è cosa grata o naturale all'huomo, ma (si come dicono i medici) è un moto et una alteratione contra natura. Per questa cagione dice San Thomaso * piu propriamente chiamarsi passione la Tristezza che l'Allegrezza.*

1.2.q.22.

Tho. 1.2.q. 22. art. 1.

Tho. ibid.

*Tutte le passioni dell'anima nostra secondo i Filosofi & i sacri Theologi * sono undeci, sei sono in quella parte del nostro senso, la qual chiamano Potenza concupiscibile (la sede & l'organo proprio della quale è il cuore) & queste sono, Amore, Odio, Desiderio, Fuga, Allegrezza, & Dolore. Nel l'altra parte chiamata Irascibile (la sede & organo della quale secondo alcuni è il Fiele) sono Speranza, Desperatione, Timore, Audacia, et Ira. Tut*

Tho. 1.2.q. 23. art. 4.

te queste passioni però & alcuni rami che procedono da esse si riducono a quattro, cioè Speranza, Timore, Allegrezza, & Dolore: che sono come quattro uenti principali, i quali soffiano et euitano grandissima tempesta nell'anima nostra: & piu & meno secondo la complessione & mal habito di ciascheduno: & tanto maggiormente quando ui si aggiunge la tentatione del Demonio, il quale è il uero Eolo che di queste passioni nostre si serue come di uenti impetuosi per farci fare naufragio: il quale allhora si fà quando la uolontà nostra consente al peccato che le passioni le suggeriscono.

Hanno tanta forza le passioni nel cuore humano, che se in uno si desta la passione dell'amore uerso di te, & che ti uoglia bene, ogni cosa che li dirai o farai piglierà in bene; & se per l'opposito si eccita la passione dell'odio & ti uoglia male, ogni cosa che dirai & farai piglierà in mala parte. Et per questo dice Aristotile prima che si conoschi un'amico si ha da mangiare seco un Moggio di sale. altrimenti grāde disgusto & insuauità è, di un'animo pratticare con persone incognite & oue non si ueda una iscambieuole conoscenza, & reciproco amore. Santo Gregorio * a questo proposito in una Homilia sopra Ezechiele dice queste notabili parole.* Tantum quisq; portat proximum, quantum amat: si enim amas, portas: si desistis amare desistis tolerare: quem enim minus diligimus minus etiam toleramus:

* lib. 7. mor. eudem. c. 4.

* Greg. supra Ezec. c. 40.

leramus: quia irruēte fastidio citius facta proximi adducuntur in grauedinem ponderis, quæ nobis non leuat penna charitatis. *cioè, Ciascuno tanto sopporta il prossimo suo quanto lo ama; se tu l'ami lo sopporti: se resti di amare, resti anco di tolerarlo: imperoche manco toleriamo colui che manco amiamo: perche uenendo l'occasione di qualche dispiacere o fastidio, subito ogni atto del prossimo il qual non allegerisce la penna della charità ci apporta pena, & grauezza. Di qui possiamo comprendere come la maggior parte de gli huomini senza la gratia d'Iddio è mossa a pensare, & giudicare, & far qual si uoglia cosa dalle proprie passioni, trouando poi co'l proprio ingegno uarie ragioni apparenti da colorirle. Per tanto quella congregatione nella quale restano concolcate tutte queste passioni, & in uece loro regnano la gratia, pace, allegrezza, charità, et unione dello Spiritosanto, ben si può chiamare uero uestigio (poi che non si può dare altro somiglianza in questo modo) di quella beata & felice uita, & una Arra di quella eterna & immensa giocondità del Cielo; della quale disse Nostro Signore in S. Mattheo* a quel seruo fedele. In*tra in gaudium domini tui. *Et però cāta il Profeta Dauid:* Ecce quàm bonum & quàm iucundum habitare fratres in unum. *Ecco quanto è buona cosa habitar li fratelli insieme uniti in charità & pace.*

Matt. 25.

Psal. 132.

Per causa di queste passioni, sono in uero degni di compassione i Prencipi, & Signori; percioche auenga che (come dice Aristotile) i gioueni & le donne siano grandemente sottoposti a queste passioni: i Signori però quanto piu grandi & potenti sono, tanto piu gli auanzano; tenendo piu potenti passioni nell'animo, le quali non a guisa di cagnuoli abbaiano come communemente accade in persone priuate, ma a guisa di mastini & molossi gli mordono il cuore; & se bene (come dice il medesimo Arist.*) il uiuere in publico per conto dell'honore, gli aiuta a moderare le passioni, le genti però che tengono in casa, dalle quali li bisogna esser seruiti, sono ordinariamente persone di basso intelletto, & ingegno; perche gli stessi Signori non uogliono huomini di bel ingegno, acciò non siano troppo penetrati i lor maneggi, & i lor disegni: ouero non li possono tenere, perche questi belli ingegni et intelletti sono di difficil contentatura, & uogliono molta libertà & poca soggettione, & sono per lo piu (come si dice) caualli d'una stalla; la onde il pouero Prencipe rare uolte a gusto & sodisfattione sua è seruito; per non esser ben inteso dalli stessi seruitori, de' quali piu famigliarmente si serue, & hauendo a passare le cose per tante mani & ceruelli; onde resta a guisa d'un huomo che hauendo bello intelletto; ma orecchie, mani, piedi, & lingua stroppiati, non può essercitare esteriormente l'operationi dell'animo suo, senza*

2.Rhet.c.12
6. de histo. an.c.1.

2.Rhet.c.17

molti difetti. si come accade al buono scrittore hauendo trista penna, nello scriuere. che se il seruitore fosse come una saetta, la quale doue è drizzata dall'arciere, là uà à ferire, con quell'istessa forza et impeto che li uien dato & impresso dalla mano, le cose andarebbono bene; ma è tutto l'opposito: perciochè hauendo il seruidore uolontà, & intelletto, & le sue proprie passioni, può uariare l'ambasciata, ò facenda commessali, & anco farla tutta al rouerscio; o almeno con atti & gesti farla parere al contrario dell'intentione del padrone. & in uero se l'huomo non può hauer se stesso secondo ch'ei uuole, come potrà hauere gli altri secondo il uoler suo? Però ad ogni tratto di quì si uede sorger l'ira, la tristezza, & prorompere nelle grida, ingiurie, & altri inconuenienti: di modo che un seruitio che questi Prencipi & Signori hanno, li costa tanto caro, che molti di lorò si sono risoluti di uoler piu tosto fare uita; nella quale possano essi seruirsi da loro stessi, ò se questi Prencipi l'inclinationi che hanno d'esser pij & diuoti (come dice il medesimo Aristoti.) uerso di Dio, à ciò li conserua nella lor buona fortuna; le riuoltassero a pregarlo che li liberasse da tãta seruitù, & li desse gratia di sapersi seruire bene, di tanti interiori & esteriori nemici: quanto men graue sarebbe la loro infermità et piu curabile; che altrimenti si fà quasi al tutto incurabile, nè possono essere in ciò aiutati da tutte le ricchezze o delitie

Hor. lib. 1. epist.

loro. Che come dice un poeta, Qui cupit aut metuit, iuuat illum sic domus aut res, Vt lippum pictæ tabulæ fomenta podagram, Auriculas citharæ collecta sorde dolentes. *cioè, A chi teme o desia, cosi la casa, o la robba diletta, come al lippo le pitture, o gli empiastri a i podagrosi, o di Citare il suono alli sordastri. Nè è marauiglia poi, se anco nel corpo patiscono questi Signori ordinariamente diuerse infermità: percioche (come nel principio di questo trattato dicemmo) dalle perturbationi & infermità dell'animo procedono spesse fiate l'infermità del corpo, la onde (come dice Platone *) a guisa che per guarire l'infermità de gli occhi, si suol purgare di dentro il capo; cosi per guarire l'infermità di tutto il corpo, spesso è necessario di purgare prima dentro l'animo.* Omnis plaga tristitia cordis est, *(dice l'Ecclesiastico *)* & non est census supra censum salutis corporis & nõ est oblectamẽtum super cordis gaudium. *cioè, la mestitia del cuore è ogni piaga et non ui è richezza sopra la richezza della sanità del corpo, nè dilettamento sopra l'allegrezza del cuore.*

Plat. ĩ Char. in princip.

Eccl. 25.
Eccl. 30.

O Signore che cosa è questa che hauete data all'huomo? che tutte l'inclinationi, & passioni sue son tanto contrarie alla uolontà, et legge santa uostra? Non fece Dio l'huomo cosi da principio: ma per il peccato egli stesso si disordinò & guastò tutto. da questo disordine & sconcerto ne risulta però

questo

*questo bene; che tanto piu è prouata la fede, & amor nostro uerso la sua diuina maestà, mentre che, per amor suo, l'huomo si priua di tutte quelle cose che la corrotta sua natura appetisce; oltre che una sola scintilla del dolcissimo amor suo dà piu consolatione al misero huomo, in questa uita; che tutti i diletti, & piaceri carnali: anzi li riempie & satia tanto il cuore, che ogni altro piacere li diuenta insipido. nel qual modo ueggiamo anco ch'è prouato et premiato l'amor d'un fedel seruidore, uerso il suo padrone: et per tanto non s'hà da sgomentare l'huomo sentendosi da tanti contrapesi di cattiue inclinationi & passioni aggrauato, di non poter otttenerne uittoria; perciochè l'infinita bontà & clementia di Dio, ogni nostro impedimento conuerte in aiuto. & se ben ci permette questi uenti, & queste procelle ci dà però aiuto a remigare contro esse. et tanto piu pronto è ad aiutarci, quanto piu conosce la fragilità & meschinità nostra: & egli si ricorda (come dice il Profeta *) che siamo poluere. che se non hauesse uoluto aiutarci, non haueria mai permesso in noi queste passioni; le quali fanno anco il peccato nostro piu escusabile: la onde l'Angelo nõ fu da Dio ricomperato; perciochè tra l'altre ragioni che allegano i sacri Dottori una è, che essendo priuo di queste inclinationi hebbe manco occasione di peccato. Ma se noi uogliamo riportarne uittoria, ci conuien essere d'un'animo grande & ualoroso: perche uin-*

Psal. 102.

cer le sue passioni è, uincer se stesso, la onde è necessario che cō uiuacità di giuditio l'huomo facci forza a se stesso in perseguitare le sue minute uoglie, con le quali si desiderano le cose contro di Dio o del prossimo; come chi persequita una turba di ladri & mal fattori. & nel punto medesmo nel qual sentiamo mouersi & destarsi in noi alcun appetito illecito subito inchinando la uolontà (la quale da se è libera a uolere & non uolere qual si uoglia cosa) contradicendoli in niun modo l'accettiamo. con questa diligenza, & forza s'acquistano parimente le uirtù, le quali son dette a Vi, cioè forza, la qual l'huomo uirile fà a se stesso, contro i mali appetiti. & questa è quella santa uiolenza della qual parlando Nostro Signore in San Mattheo * disse, che il Reame del Cielo patisce uiolenza, & che i uiolenti lo rapiscono: percioche Dio non uuole negligenti nè tiepidi in Cielo. Per questa cagione li santi i quali per longa sperienza & lume sopranaturale hanno ciò conosciuto; tutti quasi a una uoce gridano; quel che in breui parole dice Tho. de Kemp. Tantum proficies quantum tibi uim intuleris. cioè, tanto farai profitto fratello quanto ti farai uiolenza et non più. Perche auenga che non possiamo fare alcun bene senza l'aiuto della diuina gratia, è necessario però che noi dal canto nostro facciamo quanto potiamo. a guisa del fanciullo ch'impara a scriuere, il quale lasciandosi guidare & reggere la mano dal

Matth. 11.

Mastro,

Mastro, anche egli nel medesimo tempo pone ogni sua industria & fatiga come se solo fosse, in formare buoni caratteri: & per tanto deue deliberarsi l'huomo di cominciare, & proseguire ogn'opera buona come da se solo; poi riconoscere che omnia opera nostra operatus est in nobis Deus, *come dice Isaia*, cioè che Dio ha operato ogni cosa in noi. Et se per molto tempo paresse ad alcuno per molta diligenza, che usata ui hauesse, di non essere restato padrone delle sue passioni, com'egli uorrebbe, non per questo getti l'armi a terra come codardo, nè si disperi. perche come dice l'Ecclesiastico.** Vsque ad tempus sustinebit patiens, & postea redditio iucunditatis. *fino a certo tempo sosterrà trauagli l'huomo patiente, uirile, & generoso, & dipoi li sarà data la giocondità che se li deue. Di più ricordisi di quel che di sopra detto habbiamo, cioè che non bisogna suellere à fatto l'inclinationi, & passioni nostre naturali; ma saperséne seruire a buon uso. perche ancora i Santi hebbero queste passioni naturali, & questi affetti humani. però alcuna uolta mossi da un gran feruore, & amor di Dio; diceuano et faceuano gran cose: altre uolte si mostrauano molto timidi in detti, & fatti. Elia * fece si dura riprensione al Re Achab, et dopò fugì con tanto spauento da una femina Iezabel * che pregaua Iddio che li desse la morte. San Paolo * con grande ardire, & ardore di charità, disse, che era apparecchiato a patir*

Isa. 26.

Eccle. 1.

3 Reg. c. 18.

Rom. c. 8.
Act. c. 21.
2. Cor. c. 1.

qual

qual si uoglia cosa; & di esser legato, & morire in Ierosolima per il nome di Giesu Christo nostro Signore. Doppo scriuendo a Corinthi racconta i suoi trauagli, dicendo ch'erano tanti, & sopra le sue forze; di modo, che gli rincresceua il uiuere. il simile si uede in molti altri santi da chi legge le uite, ouer'opere loro: come di Santo Agostino, & Santo Girolamo, & altri santi infiniti. Ma che dico io delli santi? Il santo delli santi Christo * Signor nostro, non disse egli che haueua ad esser battezzato d'un certo battesimo, & che si sentiua molto angustiato dal desiderio c'hauea d'aggiungere alla consumatione di quello? intendendo della ignominiosa & crudel morte della Croce; & dipoi nell'horto cominciò (dice l'Euangelista*) ad hauer tedio, hauer paura, & esser mesto; la differenza però staua in questo, che i santi ancorche hauessero questi affetti humani, spesso contra lor voglia li moderauano, & regolauano però secondo Dio; ma il benedetto Giesu gli vsaua, quando voleua a suo beneplacito, per nostro ammaestramento: essendo che ogni sua attione sia stata nostra. Et però i sacri Theologi * chiamano questi affetti humani in Giesu Christo, non passioni; ma propassioni, & atti imperati. Ma quì è d'auertire, che alcuni furono, come i Pelagiani, i quali si pensorno, che l'huomo da se solo potesse vincere queste passioni; Luthero

Luc. 12.

Mar. 14.

Tho. 3.p.q. 15. artic. 4.

*thero poi tenne tutto l'opposito, cioè che con la sola gratia di Dio potesse l'huomo senza alcuna opera sua superarle. La Santa Chiesa Catholica ha tenuto sempre, & tiene; che l'huomo insieme con la gratia di Dio può uincere, & domare queste passioni; perche a uincere se stesso bisogna forza sopra di se stesso; cioè gratia, & aiuto sopranaturale. il qual aiuto Dio dà ad ogn'vno sufficientemente, benche ad alcuni per li lor peccati, & lor negligenze, di sufficiente diuenti insufficiente; & ad altri per accettarlo, & cooperare diligentemente con esso, di sufficiente, diuenti efficace. cioè che efficacemente & effettualmente si liberano da queste passioni, & altri lor diffetti, & mancamenti. Qui è ancora da notare, che se non fossero queste passioni nell'anima nostra, non ci moueremmo mai a far cosa alcuna. che per ciò nella Sacra scrittura sono significati, & intesi questi nostri affetti per li piedi, perche come dice Santo Bernardo * i passi dell'anima nostra, sono le passioni. Prima sono le inclinationi naturali in noi, che portiamo dalla nostra genitura; dalle quali inclinationi, nascono poi con il tempo le passioni; & le passioni diuentano peccati mortali: come Superbia, Ira, Inuidia, & altre simili non le moderando noi con la ragione, aiutati & fortificati dalla gratia di Dio. Di modo che le nostre in-*

Bern.ser.in Cœ. Domi.

clina-

clinationi, non sono da se nè meritorie nè demeritorie. & però come dice Aristotile* per causa loro non siamo degni di lode nè di basmo; ma se l'usiamo male, sono male & uitiose; & se per lo contrario l'usiamo bene, sono buone, & ci seruono come atti uirtuosi ad acquistare, & essercitare le uirtù. Per compendio dunque di tutto quello, che habbiamo in questa materia detto sin quì; possiamo conchiudere et dire. Che la uita nostra a guisa d'una continua nauigatione nō consiste in altro, che in sapersi l'huomo guardare cautamente dal soffiare di questi occulti & rabbiosi uenti; per non pericolare, & far naufragio: & sapersi prudentemente seruirsi di essi, con l'aiuto & fauore di quel superno & celeste lume della gratia di Dio; per arriuare a saluamento al desiato porto della nostra salute. Et in uero se un'huomo che hà nemicitie, procura tanto, giorno, & notte di restar superiore de' suoi nemici; o liberarsi, & uiuer securo dalle lor mani; & chi è fatto schiauo, adopra tanto ogn'arte, & ingegno per liberarsi da cotal seruitù; quanto maggiormente per la uera libertà dell'animo, cosa tanto cara, & inestimabile, deurà usar diligenza, non sol con la fantasia & speculatione, ma coll'effetto, colui che si sente essere in potere di si forti & capitali nemici, & crudeli tiranni, delle sue passioni? in compagnia de' quali nè Re nè Imperadore può uiuere con quiete, & allegrezza in questo mondo. per lo contrario co

* Ar. 3. eth. c. 5.

lui

*lui che n'è priuo uiue una uita tranquilla & giocon da: & si può giustamente chiamare Re, anzi sopra ogni Re. Perche come dice S. Gioan Chrisostomo * ancorche i Re & Imperadori habbiano sotto di se molti popoli, colui però, che tiene sotto di se le sue passioni, uiene ad essere padrone di quelle cose, a' quali gli stessi Re & Imperadori sono soggetti; & conseguentemente si può chiamare da piu di loro. quelli hanno sotto di se città, prouincie, & nationi: questi che padroni sono delle lor passioni hanno sotto di se l'ire, le lussurie, i timori, le speranze, i desiderij, i dolori, & ogni uitio alla fine stà sotto il loro imperio; non si lasciando gonfiare dalla superbia, inalzare dall'ambitione, turbare dall'odio, uincere dall'ira, o imarcire dall'inuidia: & chi dubita che saprebbono dare legge a i popoli, poiche sanno dar legge a queste bestie sfrenate? & ueramente chi signoreggia se stesso è degno di signoreggiare ogni cosa.*

* Chry. de cō pe. Reg. & Mo.

Della Vittoria di se stesso. Cap. IX.

NON *si ritruoua cosa al mōdo che piu faccia essere amato, & preggiato l'huomo, che la virtù; nè altro è che piu faccia acquistare fama altrui, che la continenza, la constanza, & il uincere, & soggiogare i proprij sensi, & astenersi alla fine da quelle cose, alle quali il uolgo ogni hora corre dietro alla cieca. Il grande Scipio-*

Val.Max.li. 4.c.4. de ab sti.& conti.

ne Africano* non s'acquistò egli loda, & fama eter na al mondo per hauere oltre gli altri suoi fatti egregij, giouane ancora di uinticinque anni portato tanto rispetto a quella si uaga giouane, che oue passaua tiraua a se con la sua bellezza gli occhi di ciascuno? Simil laude non acquistò Alessandro Magno, che sendo anch'egli nel fiore dell'età sua, uinto il suo gran nemico Dario, s'astenne non solo di fare oltraggio o ingiuria alcuna alla moglie, & figliuole di detto Dario, che bellissime erano; ma di pure mirarle: per non essere egli nella sua uittoria uinto dalla lor bellezza? Che diremo noi (lasciando tanti altri essempij) di quel gran Fabritio * piu ric co di ualore, & di uirtù che di robba. che essendogli stato presentato da Sanniti per la pace riceuuta, gran quantità d'argento, & oro; ricusò di uole re cosa alcuna? & facendoli pure instantia i Legati, che accettasse; alzando egli allhora con grauità le mani, toccandosi gli occhi, il naso, gli orecchi, la bocca, la gola, & il resto del corpo: disse, O Sanniti, sappiate che fin ch'io sarò padrone di questi sensi, non ho bisogno de' uostri tesori: però riportateue gli et tenetegli per gli usi uostri. Et chi uorrà discor rere per l'antiche, et moderne historie, uedrà hauer ciascuno acquistato piu gloria, & fama per hauer superato gli appetiti, & se stesso; che per hauer uin to gli nemici. Lo star sempre uigilante, & astenersi da gli otij, & da i piaceri, il dispreggiare i pericoli,

Au.Gel.lib. 1.cap.14.

i caldi,

*i caldi, i freddi, i ghiacci; & con simili altri fatico si essercitij & atti uirtuosi, domar il corpo, et tener frenato il senso sotto l'imperio della Ragione, erano causa delle lor uittorie, & de i loro trionfi. & quanti della nostra fede per hauere castigato & domato il corpo, hora si ueggiono celebrati, & uenerati, & a Dio per ciò eretti per tutto altari, & tempij? Et quanto ci merauigliamo degli istessi santi, udendo o legendo le uite loro, tutto o buona parte procede dal considerare che eglino uinsero ualorosamente alcuna passione, & inclinatione naturale, in seruitio & gloria di Dio, con la gratia sua; dalla quale passione & inclinatione per ordinario si sarebbe lasciato uincere ogn'altro huomo. Però dice Chrisostomo** Vnde tu Christiane delicatus es miles, si putas te posse sine pugna uincere, sine certamine triumphare: *cioè, Tu christiano udendo gli essempi di tanti ualorosi cauallieri, & serui di Dio, tu ti inganni & sei troppo delicato soldato, se ti pensi di uincere senza combattere, & senza uittoria trionfare. Talche pare che Dio ci habbia dato questo corpo con li suoi sensi & potenze, come un picciol campicello, che arandolo, & cultiuandolo bene, et non lasciandoui mai nascere cattiue herbe, ne potiamo poscia raccorre frutti gloriosi, & immortali. Per lo contrario poi, quanti s'hanno fatto men degno, & men chiaro il nome loro, per essersi troppo compiacciuti ne' dishonesti et isfrenati appetiti?*

Chry. ser. de fes. om. sa.

di quanto maggior grido sarebbe Marco Antonio padrone già della terza parte del mondo, se non si fosse dato in preda alle tãte lascinie del corpo? Elio gabalo, Nerone, Domitiano, con gli altri piu antichi & piu moderni principi, quanto hanno renduta infame la lor uita, & macchiato & oscurato il loro nome per hauer allentata la briglia al senso & fattosene guida della ragione? Che se a i dì nostri potessimo (oltre l'historie c'hauemo) udire un uecchio che come quelli della prima età del mondo per corso naturale, così egli hora per miracolo diuino, fosse uissuto sei o settecento anni: quanti huomini hauesse egli conosciuti, & sentiti al mondo, & di quanti hora ne fosse restato memoria & fama, (non parlando di quei, che cercano di lasciar nome dopò se per le loro sceleratezze) senza dubbio udiremmo, che pochissimi sono quelli, che hanno al mõdo lasciata buona fama, & openione di loro; gli altri tutti a miglion di migliaia, come un corrente fiume di Lethe, essere corsi al mare della morte. i quali per compiacere sol a' sensi, consumando i frutti della terra, senza alzar mai gli occhi, & considerare di doue uenissero, o pensare alle cose da uenire, hanno perduto la memoria del mondo, l'amor de gli huomini et forse anco quel di Dio. che di quei (come ben dice Aristo.) procedono tutti gli errori & peccati nostri; cioè dal pensare solo al presente, & non al futuro. Però fu detto da un seruo di Dio, che si come ne' spetta-*

Ar. 7. eth. c. 2.

ſpettacoli publici l'accorto fanciullo ſopra il ſuo caual barbarò tenendo da una man la briglia, dall'altra la ſferza, tutto in ſe raccolto, & intento al corſo, & al palio, pigliando animo dalle grida che d'ogni lato ſente; altro non mira, che à guidar diritto il cauallo per la ſpedita uia, & giugnere primo alla diſiata meta: coſi dourebbe ciaſcuno cominciare ne' ſuoi piu freſchi anni per tutto'l corſo della ſua uita, ad altro nõ attendere, che col freno della Ragione guidar il ſenſo, con la diſciplina delle uirtù ornar l'animo, & mouerſi et incitarſi uerſo il ſuo fine, per gli eſſempi & eſſortationi de' Buoni; & in ſomma tener quella uita, la quale nell'eſtremo de i giorni ſuoi uerrebbe hauer per innanzi tenuta. Imperoche con queſti mezi non ſolo s'acquiſterebbono le uirtù, ma s'oſſeruerebbono i precetti diuini, ottenendo finalmente la dolce & gioconda uittoria di ſe ſteſſo. Che ſe bene ci poſſiamo ſeruire de gli eſſempi di quei gentili, a mouerci all'opere uirtuoſe, com'anco ſi ſeruirono già gli Hebrei partendoſi dalla ſeruitù di Egitto alla terra di promiſſione de i uaſi de gli Egittij popoli Gentili, (poſcia che queſti eſſempi de' pagani come uaſi uacui ſuonino, cioè che in eſſi non è la uera ſalute) in queſto però gli auanziamo, percioche eglino haueàn ſolo la mira alla gloria di queſto mondo, & noi l'habbiamo alla gloria eterna, mediante il fauore & la gratia di Dio.

Qual sia la uera libertà, & allegrezza dell'animo. CAP. X.

LIBERARCI *dunque di questa seruitù de' nostri uitij, & ottenere quella libertà d'un'animo ben ordinato, & composto, che di sopra detto habbiamo; null'altra cosa è piu efficace & possente alla fine, che il frequentare i sacramenti della confessione & communione: uera, secura, & singolar medicina del christiano, per disradicar i uitij dell'animo, & eßer padrone delle sue passioni: & uiuer uita allegra & gioconda; come la esperienza ne dimostra ogni giorno. si perche difficil cosa è trouar un'amico che uoglia prender fatica di auuertirci & riprendere de' nostri difetti con quel giuditio, & con quelle conditioni che si ricercano al Riprensore (come fu detto di sopra al quarto cap.) & direi senza alcun rispetto liberamente la uerità; la qual per lo piu suol partorir odio & sdegno, in tal materia. Nè si ritruouano de' pari o simili a Monsignor Giberti già Vescouo di Verona, il quale fece si prudente & gentil riprensione al Conte Ricciardo. Però la piu spedita & secura uia è di trouar un buono Religioso zelante del l'honor di Dio, & della salute dell'anime, al quale teniamo aperto il cuore & la conscientia nostra; & egli non solo per la potestà & autorità che li daremo noi sopra di noi stessi, di riprendere i nostri uitij,*

&

& peccati; ma per quella autorità che ha da Dio, liberamente senza disegno alcuno o rispetto ci facci accorgere de i falli nostri: & per uirtù & gratia di quel sacramento della penitenza, siamo non sola mente auuisati & ripresi de' nostri uitij & errori, ma anco aiutati a spogliarcene a fatto; & le nostre naturali inclinationi male habituate conuertire a gloria di Dio & a salute nostra. Perciòche questo rimedio penetra dentro all'anima, & non uà per cõ ietture o apparenze esteriori, & non leua uia solo per dir così, le tele aragne, ma ammazza il Ragno, che le produce & tesse. Poscia che molte uolte accade che un giouine desiderãdo purgar l'animo suo da uitij & mali affetti, ua risecando solamente certe cose esteriori, le quali son piu tosto effetti che affetti; & non uà alla causa, nè pone il coltello alla radice delle male piante che ha nell'animo, di doue germogliano i uitij & mancamenti; cõ' quali egli cõ trasta. Gli errori & difetti nostri sono di questa natura, che spesso si appoggiano tutti sopra d'un solo uitio, che è fondamento, & radice di tutti gli altri; il qual uitio aperto che è, & perfettamente conosciuto nella confessione & con rimedij opportuni et santi leuato uia; cade tosto a terra tutta la machina de gli altri uitij, affetti, difetti, & imperfettioni nostre. Il disordinato amor di noi stessi suol essere spesso cagione di tutti i nostri difetti & d'ogni nostro trauaglio, il che non solo han conosciuto & det

Plut. de trã. quil. ani.

to i Santi ma ancora i Gentili. Plutarco in un trat*tato che fa* de tranquillitate animi *tra l'altre notabili cose che dice poiche ha raccontati molti fasti dij & dolori che si sogliono pigliar gli huomini accusando questa uita, soggiunge queste notabili parole.* Huius uerò erroris causa est perditus amor sui. *cioè, da questo errore n'è causa lo sfrenato & cieco amor di se stesso. & seguita dicendo che questo amore rende sempre l'huomo insatiabile di ricchezze, d'honore, et di qualunque altra cosa che si desidera in questo mondo. di onde nascono i dispiaceri, l'afflittioni, & ogni maninconia: & quel ch'è peggio sono alcuni (dice egli) che a guisa delle uentose de' Chirurgi (le quali tirano dalla carne nostra il sangue piu tristo) sempre si riducono a mẽte, & auanti gli occhi gli infortunij, i danni, l'ingiurie, & altre cose che li tengono ogn'hora afflitti et scõsolati. & si scordano delli beni et cõmodità presenti che possedono. et racconta d'un certo mercãte Sciotto, il quale uendeua ottimi et eccellenti uini, & per se andaua cercãdo gli piu tristi, gli piu suãpati et acetosi che poteua trouare. dal quale essendosi fugito uno schiauo, addimandato da nõ so chi, perche haues se lasciato il suo padrone, rispose queste gratiose parole.* Quia cũ in manibus ei bona essent, mala tamen cõquirebat. *perche il mio padrone haue in man sua il bene, et andaua cercando il male. nõ lascierò qui di dire che sono alcuni altri che si piglia no*

no pensiero et malinconia delle cose cõmuni lasciãdo le proprie. dicẽdo che uita fanno i Zingari? che utilità ne ha di loro la Republica christiana? se non piu presto danno per li lor furti, superstitioni, et maghe rie? chi è il lor parochiano, o cõfessore? di piu dicono, O se fosse una legge, che i padri nõ potessero far deterioris cõditionis *le lor figliuole, cioè che la medesima dote fossero obligati a darle maritandosi al mõdo o intrando in un monasterio. et che gli ignobili ricchi prẽdeßero per moglie le figliuole de' nobili po ueri, quanti inconuenienti si toglierebbono del mondo, & quãti disordini de' monasteri. Costoro si pigliano fastidio et maninconia di souerchio: perche questo pensiero tocca alli superiori che ui possono proue dere. Per tanto è grande inganno di coloro, che si danno pena di quel che non li tocca, ouero potendo uiuere una quieta et tranquilla uita in quella sorte & fortuna che Dio loro ha dato; sempre hanno l'oc chio & il pensiero a quelli che in alcuna cosa gli a-uanzano, & sono da piu di loro: che si come dice il medesmo Plutarco *, quando ripensi uerbi gratia a quel grãde Imperatore Xerse, che cõ tanti esserciti et tãti legni paßò il mare Hellespõto, et lo reputi et chiami felice; ripẽsasi ancora dall'altro cãto al gran numero di sforzati, et di schiaui de' quali egli si seruiua in quella grãde ĩpresa; ch'erano tutti abbrugiati dal Sole cõ le spalle ignude liuide et scorticate dalle battiture, altri di loro hauẽdo tagliate l'orecchie,*

Plut. de trã quil. ani.

altri il naso; giudicarai che quei miseri schiaui poteuano con ragione chiamar felice te, & la tua sorte. Il medesimo ci auuerrebbe (dice egli) se quando con merauiglia risguardiamo qualche gran personaggio esser portato in una lettica, ouer carretta; mirassimo ancora alli seruitori et schiaui che gli stãno occupati intorno. Et allega Platone, che assimigliaua questa uita a un giuoco di dadi, nel quale il giuocatore desidera che'l tiro riesca a suo modo, & gli si scuopra un buon punto; ma se succede altrimenti, ui ha da usare l'arte & l'ingegno suo; acciò sappia seruirsi bene di quel che la sorte gli ha portato. delle quali due cose, l'una cioè il punto del dado non è in nostro potere; ma si ben l'altra, cioè che quel punto che succeda con il nostro ingegno & con la nostra prudenza sappiamo usare & seruircene al meglio che si può. si come fece Diogene, il qual essendo per sua disgratia mandato in essilio si diede a gli studij di filosofia; di modo che se ben egli per causa dell'essilio restò priuo della patria, per la medesima causa diuentò filosofo. & Zenone poi che hebbe noua che la naue oue erano tutte le sue merci haueua rotto, ritornò a ripigliare la sua ueste filosofica & frequentar l'academia; dicendo, pręclarè mecum fortuna agis, quę me ad pallium obsoletum, atque ad porticum impellis philosophicam. *Tu ti porti molto ben meco o fortuna, che mi sforzi per maggior utilità mia a ripigliar il mio uecchio mantello,*

tello, & a pratticar tra filosofi. Che si come gli infermi danno la colpa alli cibi che sono insipidi & amari, ma poscia uedendo altri sani, mangiarli saporosamente; cessano d'incolpar i cibi; ma danno la colpa al male & a se stessi. cosi se noi (dice il medesimo Plut.) i quali si facimente ci lamentiamo di ogni cosetta che non sia secondo il nostro desiderio; riguardassimo quelli che queste & altre maggiori cose trappassano con animo tranquillo & giocondo & uolto lieto, & sereno; resteremmo di adirarci cõtra d'esse. et racconta l'essempio d'Aristippo, il quale hauendo perduto una uilla che hauea bellissima, & condolendosi seco di ciò un suo amico, rispose egli all'amico. Tu quante uille hai? & rispondendo, una. allhora disse Aristippo, & a me ne sono restate tre, dunque piu ho io da condolermi teco. Pone alla fine questo Gentile una sententia degna piu di Christiano, che di Pagano; anzi per confusione di molti christiani dicendo. Enimuero si quis naturã animæ nostræ uel quoquomodo subodoratus sit, secumquè reputauerit transitum ex hac uitæ conditione, ad aliam meliorem, fieri per mortem: profectò is non modicum iam uiaticum habet, quo se ad securitatem animi ac tranquillitatem conferat, mortis. s. contemptum. *cioè, se alcuno conosca alquanto la natura dell'anima sua, & che per mezo della morte ha da passare da questa a una miglior uita; certamente*

costui

*costui non ha poco uiatico con il quale si possa ritira re ad una secura & tranquilla uita, che è il dispreg giar la morte, alla quale ripensando l'huomo (come dice il glorioso San Geronimo *) ageuolmente anco dispreggia ogni cosa di questo mondo. San Chriso- stomo in un trattato il cui titolo è* Nemo læditur nisi a se ipso, *niuno è offeso da altro che da se stes- so; dice queste sententiose & notabili parole:* Iob qui tanta perpessus est, & ab eo perpessus qui omnes homines nequitia & crudelitate præ- cellit, si hic lædi in animi uirtute non potuit, quis erit iam cuius uideatur digna excusa- tio, cum dicit, ille me læsit, ille offendit, ille impediuit? sed dices non ne læsus est Adam a Diabolo, & eiectus de paradiso? Non diabo- lus eum, sed ignauia sua læsit, dum erga obser uantiam mandati non uigilauit; nam hic qui tot machinis aduersus beatum Iob pugnauit, nec tamen eum ualuit superare, quomodo A- dam decipere potuisset, nisi per ignauiam suã semetipsum sponte perdidisset? *cioè Giob il qual patì tanti mali, & da colui gli patì, il qual auanza tutti di crudeltà, & di malitia; se egli non potea esser offeso nella uirtù, & costanza dell'a- nimo suo, chi sarà homai che si possa scusar giu- stamente dicendo, colui mi nocque, costui mi ha offeso, quell'altro m'ha impedito? ma dirai non fu offeso dal Diauolo, & iscacciato dal Paradiso Adamo?*

Hier. in epi. ad Pau.

Adamo? non fu il Diauolo, ma la sua dapocagine che l'offese, mentre non fu uigilante ad osseruare il comandamento di Dio. per che colui che con tanti inganni & machinamenti combattè contra il beato Giob, nè però lo potè uincere; come haurebbe potuto ingannar Adamo, se egli per la sua pigritia non s'hauesse di sua propria uolontà ruinato? Et in uero chi ha prouato o proua in se che allegrezza & giocondità ha una pura & monda conscienza, che si fida & riposa in Dio; resistendo uirilmente a' uitij & peccati, ben conoscerà esser uero quel che disse Diogene, Viro bono dies omnis festus, cioè all'huomo uirtuoso et buono ogni giorno è festa. & quel che afferma il Sauio* nel li prouerbij, cioè che nell'anima di questa tal persona si fa un cōtinuo conuito, quādo disse secura mēs quasi iuge conuiuium. et prouerà che se ui è gaudio in questo mōdo come dice Thomaso* de Kempis, non lo possiede altro che questa pura consciēza: per che soprastà alle cose di questo mondo, nè si lascia inuescare, o pigliare il cuore da esse. Per testimoniāza di tutto questo, basti quel che dice Salamone nel l'Ecclesiaste, il quale non si potè ingannare per ignoranza, percioche fu il piu sauio Re che sia mai stato al mondo; nè meno si potè ingannare per l'inesperiēza delle cose, percioche essendo egli il piu ricco & potente Re del mondo, uolse anco prouar tutte le delitie, & i diletti di questa uita, et satiar tutti gli

Pro. 15.

li. 2. de im. Christi. c. 4.

appetiti

Lib. Eccle. *appetiti & uoglie sue. & alla fine lasciò scritto *, che nõ hauea trouato altro in tutte le sue allegrezze & suoi piaceri, che uanità & afflittione di spirito. Per questa cagione finsero gli antichi, che ritrouandosi già il Gaudio & il Dolore nel mondo; per la malitia de gli huomini il Gaudio se ne ritornò in Cielo, di doue era uenuto: onde sendo rimaso il Dolore solo, era da tutti scacciato & schernito, & nissuno lo uoleua in casa; però fu da gli Dei coperto del manto del Gaudio (: & così sempre è restato nel mondo) il perche essendo riceuuto uolentieri da ciascheduno, pensandosi riceuer il Gaudio, alla fine si accorge che ha riceuuto il Dolore. Finsero ancora, che Gioue andaua di continuo uersando dal cielo sopra la terra due uasi; l'uno pieno di fiele, l'altro di un poco di miele, che a goccia a goccia stillaua. Perche come dice il Sauio * il fin del Gaudio è occupato dal Pianto, & il Riso è mescolato con il Dolore.*

Prou. 14.

Ogni cosa in questo mondo è mista di perfetto & imperfetto, di atto & di potenza; & per questa cagione ha dato Dio a ciascuna creatura una perfettione, acciò per mezo d'essa perfettione ella ci dilettasse, & alletasse gli animi nostri a se: ma con l'imperfettione ci discacciasse da se, & ne mandasse al Creatore; come ueggiamo per essempio nella Rosa, che con la uaghezza del suo bel colore, et cõ la suauità dell'odore ci alletta & tira a se, ma dapoi mancando & languendo, tantosto ci fa accorgere della

*sua & nostra imperfettione; & tacitamente ci auuisa che la uera allegrezza nostra non era riposta in lei. A questo proposito dice San Gioan Chrisostomo * in un homilia che fà sopra quelle parole dell'Apostolo* Gaudete in Domino semper, iterũ dico gaudete, *che molti si sono ingegnati di trouar l'allegrezza in diuerse cose di questo mondo; ma non l'hanno mai saputa ritrouare. et per questa cagione dice egli che San Paolo disse* gaudete in Domino, *allegrateui nel Signore, assegnando la causa della nostra uera allegrezza; percioche colui che in Dio, & nel timore, et amore, & honor suo si rallegra; costui, dice egli, ha trouato l'origine et il fonte della uera, & continua allegrezza & giocondità dell'animo: & si come cadendo nel grande Oceano una scintilla di fuoco, facilmẽte s'estingue; così tutte le auuersità che possono accadere a costui, come in un gran mare di allegrezza restano estinte. Da questa allegrezza & giocondità d'animo nasce ancora quell'interiore & spiritual giubilo del quale Dauid * disse* Beatus populus qui scit iubilationem, *beato il popolo che sà la giubilatione. & ne cantò il glorioso santo Bernardo in quel Giubilo che fa di Giesù, che incomincia* Iesus dulcis memoria Dans cordi uera gaudia. *& il beato Giacobone già detto messer Giacomo de Benedictis da Todi, pur ne cantò in una sua canzone che incomincia O giubilo di cuore, Che fai cantar d'amore.*

Philip. 4.

Psal. 88.

Et

Et sono stati alcuni serui di Dio, i quali in cominciar l'ufficio & dire Deus in adiutorium meum intende, *per l'allegrezza grande & tenerezza interiore di questo giubilo piangeuano come fanciullini. Il simile si legge della gloriosa Santa Catherina da Siena quando uedeua l'imagine del crocifisso, beati quelli che sono uenuti a cotal perfettione.*

Greg.Hom. 36.

Santo Gregorio * *in un Homelia che fa sopra quella parabola* Homo quidam fecit cœnam magnam. *la differenza (dice egli) che è tra l'allegrezze & piaceri sensuali & spirituali è questa: che nelli piaceri sensuali l'appetito piace, ma l'esperienza dispiace; nelli piaceri spirituali l'appetito è uile, ma l'esperienza diletteuole; in quelli cioè nelli piaceri sensuali l'appetito genera satietà, & la satietà fastidio; in questi, cioè ne gli spirituali, l'appetito partorisce satietà, & la satietà appetito. Et come diceua un gran seruo di Dio, il gustar l'allegrezza & piaceri del mondo, è un beuere al secchio, che presto si uota: ma il gustar l'allegrezze & piaceri di Dio è un beuere al fonte che mai non manca. Il che significò nostro Signore,* * *quando disse alla Samaritana* Omnis, qui bibit ex aqua hac, sitiet iterum: qui autem biberit ex aqua, quam ego dabo ei, non sitiet in æternum: sed aqua, quam ego dabo ei, fiet in eo fons aquæ salientis in uitam æternam. *le quali parole per essere state con gentile & pietosa leggiadria da*

Ioan.c.4.

*un bello ingegno * de' nostri tempi tradotte in uersi, li porremo quì per consolatione & ricreatione del lettore.*

* Claud. Tolomei.

Che con sete mortal berrà quest'acque,
Di bere altr'acque haurà di nuouo sete;
Ma chi lasciando quelle, berrà l'acque
Ch'io li darò, non haurà mai piu sete.
L'acque, ch'io gli darò si farann'acque
Di un fonte, in lui, ch'estingueran la sete:
Quindi sorgendo, saliranno in uita
Oue morte non è; ma sempre uita.

O se intendessero questa uerità gli huomini mondani, che non desiderano, nè cercano altro piu in questo mondo che uiuere allegramente con pace & tranquillità del cuore, conoscerebbono, che la uita che tengono, è tutta contraria a quel che cercano. & come chi per camino erra la strada, ad ogni altro luogo arriua, eccetto doue uoleua andare; cosi accade a costoro, i quali uanno di continuo cercando oro, & trouano con mille stenti & pericoli ogn'altro metallo, eccetto che l'oro, che desiano: per questa cagione sempre si ritrouano ingannati & sempre inquieti & mal contenti. percioche si come la terra mescolata con l'acque rende turbida l'acqua; cosi le cose ter-

rene

rene adunate nel cuor humano sono causa di tutte le passioni & perturbationi nostre. che tra gli altri mali i quali secondo i sacri Theologi * fa il peccato nell'anima, uno è, che in questa uita le genera dentro gran disordine, & turbatione, & rimorso di conscienza; la quale conscienza è (come disse Zenone della moglie) o un continuo rifugio, o un perpetuo tormento. a questo proposito disse Plutarco * quot sunt uitia tot tormenta, cioè che quanti sono i uitij tanti sono i tormenti dell'animo. Imperoche come dice Esaia * il cuor dell'empio è a guisa del mare tempestoso, che non si può mai quietare; & per questo (secondo il Sauio *) è dissimile a se stesso, inconstante, & mutabile: come la Luna. il che anco significò Aristotile * con queste parole, Bonus similis sibi semper, neque mores mutat, ideo amicus sibi esse potest; quia unus & sibi similis. Prauus autem & stultus sibi dispar est mane & uesperi, & nunquam sibi amicus est: Se nanque semper oppugnat, nempe incontinens cum quid per uoluptatem nequiter egerit, mox pœnitentia affligitur ac se excruciat; itidem in alijs uitijs. cioè l'huomo uirtuoso et buono è sempre simile a se stesso, nè muta i suoi costumi, & però può esser amico a se stesso: perche anche a se stesso è uno & simile, cioè sempre il medesimo. ma il malo & stolto è dissimile & disuguale a se stesso la mattina & la sera; imperoche sempre combatte con se stesso.

1.2.q.71.
Plut. de trã-quil. ani.
Esa. c. 57.
Prou. 15.
Eccl. 27.
Ar. 7. Eud. c. 6. & 7.
Ar. 2. mag. mor. c. 13.

*so. com'è uerbi gratia l'Incontinente quando haurà commesso qualche errore, tirato d'alcun piacere sensuale; onde dipoi pentito s'afflige & crucia. il medesimo ancora accade de gli altri uitij. Santo Agostino * à questo proposito dice, è tale & tanto Bene Iddio, che a colui che lo lascia non può esser mai bene. & in un'altro luoco dice, l'Allegrezza del mondo è una impietà & malitia impunita: com'è crapolare, imbriacarsi, & lussuriare, & di ciò non patire alcun male. Questa allegrezza (dice egli) reputo io peggiore assai che il dolore. O misero & infelice peccatore, poi che la sua allegrezza è riposta nelli piaceri & dilettationi, che sono communi alle bestie. talche quella ch'egli reputa felicità in questa uita, non è altro che la felicità che ha il Bue & il Cauallo. Ma l'allegrezza del buono & uirtuoso, che uiue secondo la legge di Dio, è tale che come acqua discendendo dal cielo ritorna salendo al Cielo, dalla cui immensa & infinita allegrezza si distilla nel cuore del giusto. Il giogo della legge di Dio come dice Santo Agostino * è di tal modo leggiero & soaue, che chi li sottopone il collo, tutte le cose si sottopongono à lui. di qui nasce poi la facilità & dilettatione ch'egli sente in tutte le sue operationi. perche il premio delle cose honeste & uirtuose (il quale stà con esse loro) è l'allegrezza & giocondità dell'animo, & questo perche come habbiamo detto di sopra la uirtù consiste nel mezo di che la natu-*

Aug. de ciu. Dei. l. 12. c. 1.

Au. de Tem. S. 100. de ex pl. & bo.

ra si rallegra; & per lo contrario si contrista de gli estremi. si come l'occhio si rallegra & diletta del co lor uerde, per esser mezo fra'l bianco e'l nero; & la donna si rallegra, quando ha partorito un figliuolo; & per lo contrario molto si dorrebbe, s'hauesse partorito un monstro. così l'anima si rallegra dell'opere buone che fà, come d'un parto conueniente a sè, & per lo contrario s'attrista dell'opere male come di parto monstruoso, & contra la sua natura. Ma oltre di questa allegrezza & giocondità che possiede il Buono, ha anco in sè tal pretio & ualore; che è pregiato, riuerito, & amato da tutti buoni, & cattiui. percioche la Virtù è simile alla uirtù delle pietre pretiose, la quale fa una sola molto piu ualere & amare da tutti, che molte altre communi che si trouano per le strade. perche (come dice l'Ecclesiastico) Migliore è uno che teme Iddio, che mille figliuoli empij. Et poscia che in ogni cosa il Buono si conforma con il uoler di Dio, per questa causa sempre egli adempisce il suo: perche sempre si adempisce quello di Dio. la onde chiaramente conosce illuminato dal lume sopranaturale della diuina gratia, che tutti i trauagli, & disturbi, che Iddio li permette in questo mondo, non li permette per farlo star maninconoso, o disperato: ma per prouarlo, sè in tutto, & per tutto egli sta forte, & constante conforme al suo diuino uolere. per che uorrebbe Iddio che in tutti i disgusti, & affan-*

Eccl. 16.

ni

ni suoi fosse lieto, & contento: si come il medesimo Iddio è sempre contento, & felice; per farlo simile a se; si come per lo contrario il Diauolo sendo egli pieno di mestitia, rabbia, & disperatione; come s'auuicina a un'anima la fa simile a se. però si uede che la tristitia, & maninconia è soggetto, & materia d'ogni tentatione, & suggestione diabolica: le quali scaccia, & tiene lontane la uera allegrezza, & giocondità dell'animo.

Che la consideratione delle cose di Dio genera uera allegrezza all'animo; & prima della immortalità dell'anima. CAP. XI.

IN QVESTI *cinque seguenti capitoli parleremo, o per dir meglio balbutiremo qualche cosa delle grandezze di Dio, per quiete, & contentezza d'alcuni Intelletti acuti, & curiosi, ancorche indotti. auisando loro che quando gli hauranno ben letti tutti, non si pensino per questo d'hauere compresi a pieno i profondi Misterij di Dio; ma solamente d'hauere gustata alcuna gocciola d'acqua, come di cinque gran Fonti. non per satiare la lor sete, che non si può in questo mondo* *: nè meno per insuperbirsi di ciò, ma per tanto piu humiliarsi; non per accrescere la lor curiosità, ma per porli freno; non finalmente per ragionarne come di cosa humana,*

Psal. 16.

ma per quietarsi, & tenere segreta questa allegrez za nel cuor loro; come faceua il santo Giobbe * *dicendo,* Reposita est hæc spes mea in sinu meo, *cioè, Questa allegrezza ch'io sento delle mirabili cose di Dio, & questa speranza che hò di uederle un giorno chiaramente, la riseruo & tengo riposta come cosa cara nel petto mio. Non u'è cosa doue che miri, o pensi il Buono per cui non habbia occasione di rallegrarsi in Dio, dicendo con il Profeta** Delectasti me Domine in factura tua, & in operibus manuum tuarum exultabo: *Signore mi hai delettato nella tua fattura, & per tanto mi allegrerò & essulterò nell'opere delle tue mani. Perche come dice il medesimo Profeta*, l'opere di Dio son tanto giuste, & piene di tanta sapientia, & rettitudine; che a quelli che le considerano, rallegrano il cuore. Ma perche tra le cose merauigliose di Dio ue ne sono alcune, che particolarmente a' curiosi sogliono di non poca inquietudine essere occasione: come Dell'immortalità dell'anima, Della prouidenza di Dio, & predestinatione nostra: Del misterio dell'incarnatione di Christo, Del santissimo sacramento dell'altare: & finalmente della certezza della fede christiana: ho proposto meco della giocondità dell'animo trattando; piu facile & chiaramēte che potrò, dire in questi cinque capitoli alcuna cosa a maggior gloria di Dio intorno a ciascuna di queste materie. Primieramente dunque se l'huomo*

Iob. 19.

Psal. 18.

Psal. 91.

Basil. de gr. act.

*cominciando da se stesso con l'intelletto già illustrato dal lume della fede, considera dentro di se l'anima sua opera & fattura singolare di Dio, conosce quella esser capace di Dio; & dall'istesso Iddio esser stata creata ad imagine, & sembianza sua; per intendere, & fruire l'immensa grandezza, & bellezza, & infinita sua bontà. Per il che Dio le diede Intelletto, Volontà, & Memoria; tre potentie in una essentia creata, a somiglianza delle tre persone diuine in una essentia increata; & che ogni giorno l'istesso Iddio con infinita sua potentia, & suisce rato amore (hauendosi riseruato a se solo quest'opera singolare) immediatamente crea, et infonde queste anime ne i corpi humani; & che per ciò da principio, Dio (come santo Cyrillo * dice) creò tutte le cose di terra, per dimostrare ch'erano corrottibili: ma quãdo uenne a creare l'anima rationale, la creò del Fiato, & Spirito suo; per dinotare ch'era incorrottibile, et immortale. la quale uerità l'huomo giusto conosce anco naturalmente, precedendo la fede; la qual è guida d'ogni ragione naturale: perciochè l'intelletto humiliandosi prima alle cose della fede; diuenta piu illuminato, & piu capace a comprendere & penetrare anco le cose della natura. Questo intelletto adunque conosce chiaramente che egli non è legato al corpo, ma libero & sciolto da quello, et però ancorche si corrompa il corpo essendo detto intelletto independente da ogni organo corpora-*

Cyr. supra Gen. c. 2.

Basi. supra Gen. c. 1.
Gen. c. 2.

 le,

le, resta egli nell'esser suo incorrottibile & immortale. il che l'esperienza ci dimostra. poiche ogni altra uirtù & potēza corrottibile dell'anima nostra, per qualche suo oggetto sensibile troppo forte, & uehemente resta offesa; come v.g. Il vedere da troppo gran lume uiene offeso, & tallhora guasto: ma l'Intelletto per qualunque alta, & sublime uerità (che è il suo proprio oggetto) nō solo nō è offeso, ma si fa piu habile, e piu perfetto. Di piu ueggiamo chiaramente, che come un'huomo s'auuicina alli cinquā ta anni ua perdendo a poco a poco tutte quelle cose le quali ha in se che si hanno da corrompere insieme con il corpo; come sono la robustezza, & forza delle membra, & il uigore di tutti li sentimenti. ma non è cosi dell'intelletto, anzi allhora è piu uigoroso, & piu perfetto in sapere, in discorrere, & giudicare di molte cose, che prima ne gli anni giouenili non faceua. Et sino quando già il pouero uecchio decrepito, incuruato alla terra, & sepoltura che l'aspetta, a pena uede & ode cosa alcuna, ha pur anco l'intelletto suegliato & prudente. Et questo che diciamo, non solo nella uecchiaia; ma nell'infermità corporali ancora si manifesta. poiche molti infermi ancorche debilissimi & essangui siano, & quasi priui d'ogni sentimento corporale, muoiono però spesse uolte sensata & giuditiosamente con li parenti & amici parlando. che se ben'alcun uecchio uada tal uolta uacillando, quanto al giuditio & intelletto;

questo

questo è, ò per la mala complessione del suo corpo, o per la uita sua in troppi piaceri & sensualità male spesa. come anco suol accadere all'infermo per qual che suo disordine, o strano accidente, della sua infermità. Che se la uecchiaia, & la infermità uenissero necessariamente ad offendere et corrōpere anco l'Intelletto, come gli altri sentimenti del corpo; questo si uedrebbe sempre in ogni uecchio, & in ogni infermo: del che però spesso ueggiamo il contrario. Quel che habbiamo detto delli uecchi & infermi diciamo ancora delle persone astinenti, & digiune, le quali per molto che siano deboli, & fiacche del corpo, sono però forti & perspicaci d'intelletto, il che è manifesto inditio che egli non depēde dal corpo. il che anco per altra esperienza piu chiaramente si conosce, posciache tutte le cose materiali, ch'egli intēde, le intende spogliate, denudate, & astratte da ogni materia: nè le può intendere altrimenti, se non in questo modo immateriale, & spirituale, come v.g. di uarij & diuersi huomini si forma dentro di se un'huomo, libero et astratto da ogni materia; Et è uerità certissima appresso a Filosofi che ciascuna cosa che si conosce; è conosciuta secōdo la natura, et proprietà di chi la conosce; & non della cosa conosciuta: come significa quella regola tanto agitata nelle scuole de' Filosofi; Quicquid recipitur, recipitur per modū recipientis. *Di piu ueggiamo, che questo intelletto fa reflessione, & si raggira sopra di se stesso; intenden-*

do se stesso. il che nõ potrebbe fare se fosse organico, cioè legato a qualche organo o istromẽto del corpo. perciòche l'occhio nõ uede se stesso, nè l'imaginatione imagina se medesima; anzi quãto piu l'intelletto s'immerge nel corpo, cioè ne' suoi diletti & piaceri s'inuesca, tanto piu diuenta ottuso & tardo a far le sue operationi. Libera è ancora la Volontà a desiderare & uolere cose diletteuoli, & anco cosa cõtrarie al corpo: come sono li piaceri & le delitie et la maceratione & l'afflittione della carne; il che non potrebbe fare se fosse legata et attaccata al corpo & alla carne: & l'anima nostra è quella che fa queste operationi d'intẽdere & uolere: et chiara cosa è, che ogni operatione è secõdo la proprietà & natura di quella cosa che opera. Se tali dunque sono le operationi dell'anima, tale anco sarà l'istessa anima. Questo conobbe anco Aristotile quando disse, che l'anima intellettiua resta, ancora che si corrompa il corpo: et che non è necessario per questo di porre l'idee di Platone; perche l'anima non è auanti al corpo: ma è come la sanità per la quale, primieramente siamo sani, & come la pupilla nell'occhio. per le quali parole cade a terra quel Monstro che s'imaginò Auerroe molto simile a quell'altro che descrisse Vergilio della fama, quando disse,

Fama malum, quo non aliud uelocius ullum,
Mobilitate uiget, uiresq; acquirit eundo:
Parua metu primo, mox sese attollit in auras,

Ingre-

Ingrediturq; ſolo, & caput inter nubila cōdit.
Illam terra parens, ira irritata Deorum,
Extremā (ut perhibēt) Cæo Enceladoq; ſororē
Progenuit pedibus celerē, & pernicibus alis,
Monſtrum horrendum ingens, cui quot ſunt
corpore plumæ
Tot uigiles oculi, ſubter (mirabile dictu)
Tot līguæ totidē ora ſonāt, tot ſubrigit aures.
Nocte uolat cœli medio, terræq; per umbram
Stridens, nec dulci declinat lumina ſomno.
Luce ſedet cuſtos aut ſummi culmine tecti,
Turribus aut altis, & magnas territat urbeis,
Tam ficti prauique tenax quam nuncia ueri.

Molte proprietà di queſto monſtro della fama di Vergilio conuengono a quello infame monſtro d'Auerroe, perciochè ſecōdo eſſo uelociſſimo è, in unirſi & gran forza & potenza ha, poiche nell'iſteſſo tē po tanto entra in un corpo humano generato in Oriente, quanto in un'altro generato in Occidente; tanto in Settentrione, quanto in mezo giorno. & infiniti occhi, infinite lingue & orecchi tiene; poiche uede, parla, & ode per infiniti capi d'huomini; nè mai dorme o riposa. ſolo in queſto è differente da l'altro, perche queſto monſtro di Vergilio (come egli dice) tanto è uero quanto finto; ma queſto di Auerroe è ſolamente finto. Non ui è teſto nè luogo alcuno in tutto Ariſtotile, oue ſi dimoſtri l'unità del noſtro Intelletto; ma ſolamente la ſua ſeparabilità.

*rabilità. Voglio dire che in tutti i luoghi oue parla Aristotile dell'intelletto humano, non lo chiama mai uno & uniuersale (come si sognò Auerroe) ma solamente separabile dal corpo, perpetuo, impassibile, immortale, & diuino.*Et *benche habbi detto che l'anima nostra non intende senza* Fantasmi*; cioè senza aiuto dell'imaginatione, il qual detto prendono alcuni poco amici dell'altra uita per un fortissimo argomento, & chiamanlo Achille. Sono stati però piu di uno Paride, i quali hanno trouato il luogo da ferire & occidere con le penne in uece di frezze questo Achille. & tra le molte ragioni, basti solo a dire questa, che se bene l'anima nostra non intende le cose materiali & corporee senza opera & aiuto dell'*Imaginatione*; intende però le cose immateriali & incorporee come sono* Iddio,*gli Angioli ouero intelligenze, & se stessa, senza tale aiuto: come in altro luogo Aristotile dice, cioè che l'anima nostra separata che è da questo corpo, resta quel che ueramente è; & quanto a questo suo essere è immortale & perpetua; ma quanto all'operatione che hauea nel corpo mediante i* Fantasmi *& le similitudini materiali delle cose è mortale, perche nō ha piu quella operatione fuor del corpo la quale dependeua da esso. di donde seguita chiaramente che separata & uscita fuori che è da questa oscura prigione del corpo, habbia altra operatione conforme & corrispondente al suo essere*

&

& al suo stato. la quale operatione esserciti per le sue proprie potenze inorganice; cioè Intelletto, Volontà, & Memoria intellettiua. posciache tutti i Filosofi & Theologi concedono questa maxima. Sicut unumquodque se habet ad esse, ita se habet ad operari, cioè si come una cosa è nell'essere & natura sua, cosi è nelle sue operationi. & quelli che pur uogliono che Aristotile in altri luoghi oue parla come in giergo, fosse d'altra opinione li fanno grande ingiuria, perche questo è come a dire che egli in ciò sia stato Lunatico, o furioso; hauendo hauuto (come dicono i Iurisconsulti) dilucidi interualli.

Ma perche habbiamo detto di sopra che presupposta la fede nostra; non è difficile anco col lume naturale conoscere questa uerità dell'immortalità dell'anima; & perche genera grande allegrezza, & giocondità nell'istessa anima il conoscere se medesma essere immortale, & fatta per vedere, & godere l'infinita bellezza, bontà, & giocondità del suo Creatore: diciamo di più, che non solo è difficile a conoscere questa Verità; ma che è impossibile a esserc il contrario. Che cosa sarebbe mai tanto cõtraria al bell'ordine di tutto l'vniuerso (il quale anco conobbe, & pose Aristotile sotto la monarchia, & legge d'un solo Prencipe che è Iddio glorioso) anzi che cosa piu contraria all'infinita giustitia, rettitudine & bontà di Dio se nõ hauessimo ad hauere altra

altra uita che questa? poiche ueggiamo i buoni & uirtuosi patir tanti affanni & trauagli, & bene spesso perdere la sanità, & abbreuiarsi la uita, si per li studij & esercitio delle uirtù, si per osseruare la legge di Dio. & dall'altro canto i tristi, & ignoranti prosperare, & uiuere longa, & delitiosa uita in questo mondo. che bene (come dice san Pao lo) si in hac uita tantum in Christo sperantes sumus; miserabiliores sumus omnibus hominibus. *cioè se in questa uita sperassimo solamente in Christo senza aspettare altra uita; saremmo i piu miserabili huomini di tutto'l mondo. Sono stati de gli Epicuri, & Sardanapali, che per discacciar dall'animo la paura di hauer a render conto della lor uergognosa, & infame uita; lusingando se stessi nelle lor delitie, & sporcitie, hanno imaginato o per dir meglio desiderato il contrario, dicendo* Edamus, & bibamns; cras enim moriemur. *Come puo essere che indarno hauesse dato Iddio una inclinatione & desiderio tanto grande all'animo nostro d'intendere, & sapere sempre cose nuoue? & intesa una uerità, andarne cercando un'altra; & poi un'altra, che mai non si satia o appaga questo suo desiderio; come ne anco la uolontà di uolere sempre: & pur con tutto ciò hanno detto, & dicono tutti i sauij, che la maggior parte di tutto quel che sappiamo è la minima di quel che non sappiamo. Dipoi, che cõsolatione ha l'anima in questo miserabile corpo?*

poi? oue sempre il senso repugna alla Ragione, et la Ragione al senso; lo spirito combatte con la carne, et la carne collo spirito. et che delettatione, o cõtentezza gode in tutta questa misera uita se nõ poca, & di poco momento? mista con mille sollecitudini, & timori? che come dice un Dottore, Delectabilium præsentia, futurorum cogitatione uexatur; *cioè nell'istessa delettatione delle cose presenti è cruciata dal pensiero, & timore delle cose future. Et poi che sarà stata una si nobil anima tutto il tempo di questa uita carcerata nel corpo con tanti trauagli, & miserie, all'uscirne poi sarà estinta? i Cerui & i Corui sarebbono piu felici di noi; poiche uiuono con manco sollecitudine, & piu longo tempo di noi. Non comincia mai la Natura un mouimento, che non lo possa finire; Iddio & la Natura non fa alcuna cosa in darno: questo nostro desiderio naturale è un mouimento dell'anima, bisogna che s'adẽpia & si finisca, acciò non si dia questo biasmo alla Natura; anzi a Dio Fattore della Natura, che hauendo dato a tutte le creature il suo fine & la sua quiete, & perfettione; come al fuoco nella sua sfera, & a tutte le cose graui nel centro della terra; & in un'opera tanto eccellente, come è l'huomo, fosse stato cosi scarso, & mancante. il che è impossibile a credere, & impietà a pensarlo. Fu commune opinione presso a Filosofi dell'immortalità dell'anima, come riferisce Plutarco, dicendo che Platone, i Platonici,*

Zenone gli Stoici, & Pittagora (il qual fu il primo che insegnasse filosofia in Italia, & tanto grato fu a tutti i Trencipi d'Italia secondo il medesimo Plutarco) & i Pittagorici tutti tennero l'immortalità dell'anima. & questa filosofia de' greci deriuò da gli Egittij; come narra Herodoto, il quale dice che Pittagora ancorche nõ lo uoglia nominare pigliò da gli Egittij l'opinione dell'anima rationale: Et Gioseffo contra Appione afferma i Greci hauer appresa questa filosofia, & uerità dell'immortalità dell'anima dalli Egittij, Fenici, Caldei, et Hebrei: et è cosa manifesta che gli Hebrei apertamente confessauano questa Verità. nè è stato mai popolo, o Republica alcuna che non habbi tenuto il medesimo. Et chi sarà non dico si empio; ma si stolto che pensi, che hauendo Dio cõmunicato l'essere perpetuo ad alcuna creatura corporale, come sono i corpi celesti, non l'habbia ancor cõmunicato ad una creatura, la qual ha egli fatta a somiglianza & imagine sua & capace di se, et atta ad hauere amicitia et familiarità cõ esso lui? del che parlando Aristotile disse che Iddio è amico delli giusti, & sapienti; et che tiene particolar cura di loro, & li remunera: ma la legge dell'amicitia richiede la cõmunicatione de' beni dell'uno, & l'altro amico. & qual amico fidele non serua dalla morte il suo amico, se puote? Perche adunque Iddio potendo non seruerà l'anima nostra singulare fattura sua, dalla morte? et non le cõmunicherà de'

suoi

ſuoi beni celeſti, et immortali? per li quali l'iſteſſa fi gura dell'huomo dimoſtra eſſere ſtato creato, poiche tra tutti gli altri animali formò Dio a lui ſolo il uiſo & gli occhi uerſo il cielo; & di piu gli diede lingua cō la quale egli ſolo eſplicaſſe marauiglioſamē te i ſuoi alti & diuini concetti; & con la mano gli ſcriueſſe, & gli eſprimeſſe non ſolo in diuerſe facultà, & ſcienze; ma in diuerſi ſottili, & miracoloſi artifitij. tal che bē ſi conoſce, come dice S. Gregorio, eſſere ſtato creato l'huomo come in un certo mezo; acciochè foſſe inferiore all'Angelo, & ſuperiore al Giumento. però alcuna coſa ha commune con l'Angelo, cioè l'immortalità dell'anima; & alcun'altra commune col Giumento, cioè la mortalità del corpo. l'anima del Giumento, per non hauer alcuna ſua operatione fuor del ſuo corpo, morendo il corpo, more anch'eſſa; perche ſarebbe coſa otioſa che ella reſtaſſe fuori del corpo, nō potēdo far operatione alcuna sēza'l corpo. ma nō coſi l'anima rationale; la principal operation di cui (com'è detto) non è nel corpo, nè ſi fa per mezo d'organo corporale. ma è l'Intēdere & il Volere, che ſono ſciolti & liberi dal corpo.

Se in ciò pur furono di diuerſe opinioni gli antichi filoſofi, & diſſero uarie coſe dello ſtato dell'anima fuori del corpo non è merauiglia: poſciache conſiderando eglino la nobiltà, & eccellenza dell'anima rationale eſſere offuſcata dalla parte ſenſitiua con cui ſta congiunta, & pate tanti oltraggi, mentre

mentre stà in sua compagnia, partendosi poi & lasciando il corpo, uedeuano che perdeua molte sue operationi, le quali fa per mezo de' sensi; come udire, uedere, parlare, sentire, imaginare; non è marauiglia dico se uacillando eglino con le loro speculationi restauano di ciò sospesi & confusi; percioche non sapeuano la caduta che fece il misero huomo per lo primo peccato, onde si disordinò tutto, & che haueua poi da uenire un tempo, & un'altro stato nel quale s'hauea da riunire l'anima al corpo delli buoni non piu passibile & mortale; ma glorioso & immortale; & senza alcuna repugnanza o fatica. la onde come dice un gran Theologo; benche questo Problema & Enigma era naturale, la risposta però era sopranaturale. Per questa cagione non trouorno mai uia di congiungere insieme queste tre uerità dell'anima nostra. La prima, che fossero piu anime, cioè ch'ogn'huomo hauesse la sua particolare. La seconda, che quest'anima fosse immortale. La terza, che fosse forma del corpo, & non assistente. Percioche alcuni concessero la prima & seconda uerità, ma negorno la terza; altri concessero la prima & ultima, ma negarono la seconda, altri per l'opposito negarono quel che questi concessero, & concessero quel che essi negorno. La santa Chiesa catolica, tiene che ciascun'huomo habbia la sua propria & particolare anima, et che quest'anima sia immortale, & forma del suo corpo, il quale se ben muore

&

*& incinerisce,(a guisa del granello di frumēto get tato, sepolto, & corrotto nella terra) di nuouo però risorgerà a nuoua & piu bella uita. Del che ci rendono testimonianza come dice S. Gioan Chrisostomo * tutte le creature, tanto corporali quanto spirituali; lequali se alcuno ti dimanda come siano state create; risponderai, per la uolontà & parola di Dio; hor cosi per la medesima uolontà, & parola risorgerāno(dice egli) quei che già furno in questa uita. non haria lasciato Dio occidere Abel tanto buono, & giusto dal suo empio fratello Caim se non hauesse uoluto darli un'altra uita migliore; il simile dire si può di tanti altri giusti. & se bene si guasta, & corrompe il corpo, si come egli composto era di quattro elementi, cosi si risolue ne i medesimi quattro elementi, terra, acqua, aere, & fuoco; ciascuna parte di detto corpo, secondo la sua qualità risoluendosi, & conseruandosi nel suo proprio elemento. si come dunque Iddio da principio di niente creò il tutto, cosi di nuouo sendo il medesimo Dio onnipotente senza inuecchiare, o mancar punto della sua infinita uirtù, & sapientia, & bontà, saprà trouar modo di riformare gli stessi nostri corpi.*

Chry. Hom. de resur.

*Et per tanto il buono illustrato dalla fede si quieta, & rallegra in questa uerità: & se ben uede prosperare i tristi, & essere afflitti, & perseguitati i buoni; sà che questo procede perche ha da essere presto un'altra uita (poiche * presto passa la figura di*

1. Cor. c.7

questo mondo) nella quale come a Dio s'appartiene, castigati saranno eternamente i tristi, & eternamente premiati i buoni. Imperoche nè anco un padrone premia, ò castiga il seruitore il primo giorno che gli entra in casa; ma aspetta il tempo di conoscere la fede, & seruitù sua.

Consideratione della Prouidenza di Dio, oue anco si tocca alcuna cosa della nostra Predestinatione. CAP. XII.

QVESTO *che habbiamo detto di sopra conosce il giusto non esser contra anzi secondo la prouidenza di Dio, la quale anco gli Antichi hanno fermamente tenuta: cioè che sia una prima causa la qual gouerni & regga il tutto. Aristotile * ne' libri de Anima come iui ben notano i begli espositori, dice contro Empedocle (il quale teneua che ogni cosa constasse di quattro elementi, et della concordia, & discordia; ma che Dio fusse composto di quattro elementi, & della concordia sola) che se ciò fosse uero; Dio sapria, & intenderia manco d'un huomo. perche non conoscerebbe la discordia. Et altroue * dice che Dio ha gran cura de gli huomini giusti & uirtuosi. Santo Agostino * afferma, che essendo che Dio è intimamente in ogni cosa, si come le cause naturali stanno congiunte immediatamente con gli effetti che producono; o per mezo della sua uirtù gli toccano: cosi egli; per la grande*

Ar. 1. de anima. tex. 80. Aegid. Ro.

Ar. 10. eth. c. 8.

7. confes. cap. 5.

7. physi.

*grande immensità di Dio, assomiglia tutto l'Vniuerso a una picciola spougia in mezo del mare; conciosia che tutte le cose stanno in Dio, & Dio in loro. Et questa prouidenza di Dio, ancorche si possa chiamar scienza, o piu tosto prescienza; perche àb eterno Dio uidde, & seppe ogni cosa, che s'è fatta, & farà in questo mondo; propriamente però si chiama prouidenza, come bene dichiara Boetio *. la onde non essendo Dio soggetto al tempo, ma sopra il tempo, & ogni mouimento; & la sua scienza comprendendo il tempo passato, & da uenire; considera con semplicissima cognitione ogni cosa come presente: la qual cognitione di Dio si può dire che è una scienza d'uno instante eterno. perciochè l'Eternità non è altro, che un possesso tutto insieme, & perfetto di una uita interminabile. di modo che ancorche questo mondo secondo che s'imaginò Aristotile non hauesse hauuto principio, nè fosse per hauer fine, non per questo si può dire essere coeterno al suo conditore, & creatore Iddio. perche stà in un continuo flusso, nè possiede tutto l'esser suo insieme: ma solo hà un flussibile & subitaneo instante. & di quì nasce la difficoltà nostra che habbiamo di poter intendere, come Dio ab eterno preuidde tutte le cose, predestinò i buoni, & reprobò i mali. per essere noi soggetti al continuo corso del tempo, & Dio rimanendo sempre in quell'eterno instante con la pienissima, & perfettissima cognitione, & scienza di tutte le*

Boet. de cō sola. in fine.

cose. Hor questa prouidenza, & scienza che ha Dio di tutte le cose di questo mondo non pone alcuna necessità all'attioni humane, che non si faccino li bera, & uolontariamente: come il medesimo Boetio esplica con queste parole, dicendo, Duæ sunt necessitates; simplex una, ueluti quod necesse est omnes homines esse mortales: altera conditionis, ut si aliquē ambulare scias, eum ambulare necesse est; quod enim quisque nouit, id esse aliter ac notum est nequit; sed hæc conditio, minimè secum illam simplicem trahit; hanc enim necessitatem non propriè facit natura, sed conditionis adiectio. Nulla enim necessitas cogit incedere uoluntariè gradientē, quamuis eum tamen eum graditur, incedere necessarium sit. eodem igitur modo, si quid prouidentia præsens uidet, id esse necesse est, tametsi nullam habeat naturæ necessitatem. Atqui Deus ea futura quæ ex arbitrij libertate proueniunt præsentia contuetur. Hæc igitur ad intuitum relata diuinum, necessaria fiunt, per conditionem diuinæ notionis; per se uerò considerata, ab absoluta naturæ suæ libertate non deficiunt. *cioè, sono due sorti di necessità, semplice l'una, l'altra conditionata. Semplice necessità è, uerbi gratia, che tutti gli huomini sono mortali, conditionata, che mentre io ueggio caminare alcun'huomo, egli necessariamente camina,*

non

non che il mio uedere lo necessiti a caminare, perche egli da se stesso se uuole si può fermare, ma mentre egli camina & io lo ueggo; necessariamente egli camina, rispetto a questa conditione del mio uederlo caminare. non però questa necessità conditionata inchiude quella prima semplice; anzi l'una è molto differente dall'altra. percioche la prima è naturale, ouero come dicono i Filosofi è necessità di natura, della quale non parliamo. l'altra, è necessità di conditione, così le attioni, le quali dal nostro libero arbitrio procedono; & le quali tutte sono uedute & conosciute da Dio; se le riferiamo alla sua uisione, & scientia, trouerremo hauere in se questa conditionata necessità; ma considerate in se stesse, conosceremo esser libere; & sì come noi in un'istesso tempo ueggiamo in cielo nascere il sole; & in terra caminar un'huomo, & pur sappiamo che l'uno si fà necessariamente, cioè il nascer del sole; & l'altro, cioè il caminare dell'huomo si fa uolontariamente: così Dio senza perturbar l'ordine, & dispositione, & natura delle cose di questo mondo, uede in un medesimo punto, le cose che hanno da uenire necessariamente; & quelle che han da uenire liberamente. & queste che liberamente si fanno, cioè l'attioni humane, benche riferite alla cognitione di Dio si dicano conditionatamente, et non simplicemente necessarie; considerate però in se steße sono del tutto libere, & uolontarie. nè questo è merauiglia, cioè che

un'istessa cosa considerata da diuerse potentie o diuersi giuditij, sia anco diuersamente intesa, & giudicata; si come uerbi gratia un'huomo riferito al l'Intelletto, è uniuersale: et considerato in se stesso è singolare. & altrimenti etiãdio il Tatto conosce la rotondità d'un corpo, altrimẽti il Viso; poscia che il Tatto cõgiunto alla superficie di detto corpo, uà circondando & cõprendendo parte per parte la sua rotondità; ma il Viso di lontano cõ solo sguardo lo circonda, & cõprende tutto. cosi altrimenti il Senso, altrimenti l'Imaginatione, altrimenti l'Intelletto, & altrimenti alla fine l'Intelligenza diuina conoscono et cõsiderano l'huomo. Il Senso conosce sol la figura esteriore di detto huomo, immersa & inuolta nella sua materia; l'Imaginatione conosce l'istessa figura, ma astratta & separata dalla detta materia; l'Intelletto trascende & trapassa l'una & l'altra potenza: percioche considera solamente la specie humana, la quale è ne gli huomini particolari. l'Intelligenza diuina poi con un piu sublime & purificato occhio, trapassando anco quella uniuersalità dell'intelletto humano, contempla quella specie, & forma senza fare alcun discorso, con una semplicissima, & purissima acutezza di mente; & come superiore a tutte le potẽze dette, comprende in se stessa il modo di conoscere che usa ciascuna di loro, ma l'inferiore non cõprende già la superiore: percioche il Senso non capisce le cose fuori della lor materia,

nè

nè l'Imaginatione le cose uniuersali, nè l'Intelletto la semplice forma di dette cose uniuersali senza discorrere; la quale semplice forma non può essere nota ad alcuna delle dette potenze inferiori; percioche essa Intelligenza diuina considera l'uniuersale, che è dell'Intelletto; la figura, che è dell'Imaginatione, & la materia che è del Senso. ma non si serue per cotal cognitione, nè dell'Intelletto, nè dell'Imaginatione, nè del Senso: ma in un semplice atto conosce ogni cosa. L'Intelletto parimente quando conosce una cosa uniuersale, non si serue dell'Imaginatione, nè del Senso: & nientedimeno in quella istessa consideratione comprende le cose imaginabili et sensibili; & finalmente l'Imaginatione benche habbia principio dal Senso di uedere, & formarsi dentro di se le figure delle cose, nientedimeno etiamdio in assentia del Senso, cioè senza nissuna sua operatione, cõprende l'istessa cosa sensibile. Da questo che habbiamo detto, si caua questa conclusione, & ueri tà; cioè che se il Senso & l'Imagination nostra resistessero & contradicessero all'Intelletto, dicendo; che quella uniuersalità che egli considera, è nulla. percioche quella cosa che è sensibile o imaginabile, non può esser uniuersale: ouero che è superfluo & uano tal concetto che egli fà in conoscere molte cose particolari, di donde poi si formi dentro di se una cosa uniuersale. A' quali se l'intelletto rispondesse che in quel suo concetto uniuersale, conosce l'uno et

 l'altro

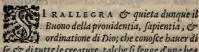
l'altro oggetto, cioè sensibile & imaginabile; ma che il Senso & l'Imaginatione non ponno ascendere a conoscere la sua uniuersalità, percioche nõ ponno conoscere le cose se non uestite di materia et di figura, et che sempre si hà da stare al giuditio piu fermo, & piu perfetto nella cognitione delle cose. In questa lite noi che habbiamo Senso, Imaginatione, & Intelletto che diremmo? approuaremmo senza dubbio la causa dell'intelletto. A questa simigliãza dunque, l'intelletto humano non può capire, in che modo le cose, che han da uenire, o siano in beneficio, o in danno nostro: in salute, o dannatione nostra non possano uenire, se non come Dio le conosce. essendo che se così è, par che seguiti che necessariamẽte uerranno; & se non uerranno necessariamente, come dunque si possono sapere di certo prima che succedano? ma se noi si come semo partecipi d'Intelletto, così potessimo hauer il giuditio della Mente diuina, nel modo istesso che noi giudichiamo conuenire che il Senso & l'Imaginatione nostra cedano all'Intelletto; così giudicaremmo douersi sottomettere et cedere l'Intelletto humano alla Mente diuina; la quale in un modo altissimo et incognito a noi, uede et conosce tutte le operationi nostre: la onde dobbiamo cauare di ciò quel frutto, di che ci ammonisce come per conclusione di questa materia il medesimo Boetio con queste parole. Magna uobis est (si dissimulare non uultis) necessitas indicta probitatis,

tis, cum ante oculos agitis Iudicis cuncta cernentis. *cioè, che noi (se non uogliamo far del cieco) siamo sottoposti a una grande necessità d'operar bene, stando di continuo auanti a gli occhi del Giudice che ogni cosa uede. & a questo proposito dice Dãte,*

Dant. nel 3 cap. del Purgatorio.

State contenti humana gente al quia,
Che se potuto haueste ueder tutto,
Mestier non era a partorir Maria.

Volendo significare, secondo il costume del suo bello et alto Intelletto, che l'huomo ha da stare contento nel quia, cioè ne gli effetti: & non cercare il propter quid, cioè la causa delle operationi diuine; perche non era necessario che Dio incarnasse (secondo l'openione d'alcuni Theologi, se l'huomo non hauesse peccato; & nõ haurebbe peccato, s'egli hauesse potuto conoscere il tutto de gli alti segreti di Dio.

Consideratione dell'altissimo misterio dell'incarnatione di Christo Signor nostro. CAP. XIII.

SI RALLEGRA *& quieta dunque il Buono della prouidentia, sapientia, & ordinatione di Dio; che conosce hauer di se, & di tutte le creature. talche si legge d'una beata vergine detta Angela di Foligno, ch'essendole in eleuatione di mente, stato mostrata la Giustitia di Dio, pigliò di questa uisione tanta allegrezza, che dice*

dice s'hauesse ueduto che ella fosse stata condennata all'infermo, si sarebbe etiamdio rallegrata, per uedere con quanta sapientia, & ragione erano fatte tutte le cose da Dio.

Si rallegra ancora conoscendo che spetialmente per amor dell'huomo uolse Dio farsi huomo, in un modo tanto merauiglioso, & eccellente; che ben troua in questo misterio materia, da pascere con sua gran dilettatione l'intelletto; considerando quanto fu conueniente che per lo figliuolo di Dio sendo quel Verbo & Concetto eterno & increato, per il quale Dio padre creò il tutto, fosse ancora per esso figliuolo ristaurato il tutto; poiche l'Artefice, se l'opera che ha fatto si uiene per sorte a guastare, suole per mezo della medesima forma, & arte conceputa in mente sua, ristaurarla, con la qual prima la produsse.

Tho. 3.p.q. 3.art. 8.

Et quantunque sia di tanto grande altezza, & importanza questo misterio dell'incarnatione che da esso dependano tutti gli altri misteri della fede nostra (onde ueggiamo che dicendosi in chiesa il simbolo apostolico, a questo sol misterio dell'incarnatione fa riuerenza & s'inchina a terra ogn'uno) inchinando però l'huomo l'intelletto, & cattiuandolo in ossequio della fede di questo santo misterio, uiene anco a trouar ragioni da rallegrarsi, & quietarsi molto in esso; piamente pensando che a guisa che si trouassero tre grandi Mercanti, che facessero com-

pagnia insieme, & ogni cosa di detta mercantia fosse tra lor commune, & a questi fosse debitore un pouero padre di famiglia di gran somma di danari; se l'uno di questi mercanti, mosso a compassione uolesse sodisfare per quel pouero debitore, non potria pagare delle cose della mercantia sendo communi a tutti, ma d'alcune altre sue proprie; con le quali pagando sodisfacesse a se, & a gli altri due compagni. Cosi questo gran Mercante figliuolo di Dio, uolendo pagare il debito infinito che douea l'huomo a Dio per lo peccato, & offesa fatta cõtro sua diuina Maestà, non potendo sodisfare nella sua propria natura, (nella quale per essere ella al padre & allo spiritosanto commune; tutto quel che fà una delle tre diuine persone ab extra, come dicono i Theologi, necessariamente fanno tuttatre le dette persone insieme) pigliò la natura humana nella quale potesse fare operationi proprie & particolari, con le quali sodisfacesse al Padre, a se stesso, & allo Spiritosanto: però uolse tanto aspramente patire, & morire per amor nostro; essendo nella sua propria natura impassibile, glorioso, & beato. Et questo prendere del la natura nostra fu anco piu tosto un donarci, che riceuer da noi alcuna cosa; come se un Re uolendo nobilitare un pouerello, chiamatolo a se, mentre che quello si uolesse uestire de' suoi poueri panni, lo uestisse di panni reali. cosi il figliuol di Dio a quel uirgineo corpo, & a quella benedetta anima infusa in

esso

esso, auanti che pigliassero (come chiamano i Theologi) la lor sossistenza, & personalità humana (per la quale sossistenza e personalità doueano esser un suppostito perfetto, cioè una persona humana) communicò la sua sossistenza, & personalità diuina. onde quelle due sostanze humane; cioè l'anima, & il corpo, si ritrouorno suppositate nella persona diuina, nella quale persona diuina stà ancora la natura diuina; di modo che si come nella santissima Trinità è mirabilissimamente una natura in tre persone; così all'apposito in questo mirabil misterio dell'incarnatione si troua una persona in tre sostanze.

Et si come il padre dando tutta la sua natura, et essentia al figliuolo, nõ la perdette essendo infinita; cosi il figliuolo dando la sua personalità, la quale anco è infinita, alla natura humana; non ne restò egli priuo, di donde ne seguita che la natura humana, et la natura diuina habbiano una stessa personalità, et sossistenza; la quale personalità però non è compresa tutta dalla natura humana, sendo detta personalità infinita, & la natura humana, cioè il corpo & l'anima di Christo benedetto essendo sostanze finite: anzi queste due sostanze humane non haueriano la detta personalità, se insieme ella non fosse nella natura diuina: si come il dito della mano hà in se tutta l'anima, ma non la comprende tutta; anzi se ella non fosse in tutto il corpo, nõ potrebbe essere nel dito; la onde il dito tagliato, et separato dal cor

po,

po, non ha piu anima; perche (come s'è detto) non è compresa tutta dal dito solo. Et questa fu la causa che tanto patì quel corpo santissimo, & quella benedettissima anima nella sua acerbissima passione, sopra ogni forza & uigor humano: perche l'uno, et l'altro era alligato alla persona diuina. come accade a chi si taglia un braccio, o una gamba per qual che infermità; che si lega sopra d'una tauola; il qual infermo per ritrouarsi legato, sopporta quell'intenso & immenso dolore, che altrimenti da se non potrebbe.

Del santissimo sacramento dell'altare. CAP. XIIII.

S RALLEGRERA' *parimente il Giusto se considera, come il medesimo benedetto Giesù, ha uoluto per consolatione, & rifettione dell'anime nostre rimaner con noi nel santissimo sacramento dell'Altare, in un modo tanto merauiglioso, & pieno di tanta sapienza, & di tanto amore. che si come l'istesso figliuol di Dio inchiuse tutta la sua diuinità in una piccola parte di carne, cioè nel suo santissimo corpo; così ha uoluto inchiudere tutto il suo corpo, sotto una piccola quantità di pane. Et se bene l'intelletto humano non basta a capirlo, conosce però, che non essendo cosa alcuna impossibile a Dio, si com'egli potè et seppe*

non

*non congiungere insieme la natura humana, & la diuina in una persona; uestendosi egli di questa nostra fragile spoglia; così ha uoluto & potuto con mirabile sapienza & charità, uelarsi sotto quelle spetie di pane. che se ueggiamo uno eccellentissimo Artefice fare cose nell'arte sua che un rozo contadino non le può comprendere, nè anco imaginarlesi; quanto piu il nostro Iddio grande artefice et Creator dell'uniuerso potrà & saprà far cose che la creatura non le possi a pieno comprendere? poiche non ui è alcuna proportione della cosa finita all'infinita. tanto piu, che se si considera quel che dice l'Angelico D. San Thomaso * si uiene molto a quietare l'intelletto humano. perciochè quel santissimo & gloriosissimo corpo di Giesù Christo non stà in quell'hostia* per modum quantitatis; *ma* per modum substantiæ; *cioè ui stà in tal modo che non ha bisogno di grande o picciola quantità di quella forma del pane; sendo che la propria totalità (per usar questo uocabolo de' Theologi) d'ogni sostanza, tanto sotto una piccola, quanto sotto una grande quantità, si contenga. come uerbi gratia tutta la natura dell'acqua si contiene, tanto in tutto l'Oceano, quanto in una gocciola sola d'acqua: & parimente tutta la natura dell'huomo tanto si contiene in un Gigante, come in un Nano. così adunque la quantità del gloriosissimo corpo di Giesù Christo, non stando iui secondo il suo proprio modo (si come ne anco il corpo*

3.p.q.76.arti.1.& 4.

po ui stà come in loco proprio) ma come dice il detto Dottor San Thomaso * ex ui concomitantiæ; *cioè che detta quantità accompagnando sempre & seguitando la sostanza del corpo di Giesu Christo; uiene ancora ad essere in detta hostia* non ex ui sacramenti, *ma* concomitanter, *com'è detto, & quasi accidentalmente. perche la conuersione del pane si termina diretta & immediatamente nella sostanza del corpo di Giesu Christo; & non nelle sue dimensioni. si come il latte che noi miriamo non stà nell'occhio secondo che è dolce, ma secondo che è bianco; ancorche il latte sia & dolce & bianco: la dolcezza dunque del latte stà nell'occhio* per modum albedinis, & non per modum dulcedinis. *Hor così parimēte la quantità del corpo di Christo benedetto, uiene a star in quella hostia,* non per modum quantitatis, *cioè non secondo il proprio modo di essa quantità, che è estensiuo, & in ordine & correspondenza al loco; ma* per modum substantiæ; *com'è detto; natura della qual sostanza è di essere tutta insieme indiuisibilmēte. Di piu sendo che la natura della quantità sia di hauere le sue parti; ma la proprietà sua sia non solo d'hauere le dette parti ma hauerle in ordine & correspondenza al loco: Dio ha leuato uia da la detta quantità, non la sua natura che è l'hauere le parti, (che questo saria impossibile, perche implica contradittione, cioè che resti una cosa, tolta uia la sua natura) ma hà*

* 3.par.q.76. ar.4.

*hà tolta uia quella proprietà d'hauere dette parti in ordine al luogo; la quale non è di essentia, nè di natura di detta quantità; ma è si come l'essere risibile all'huomo. Et questo anco fece Dio nella sua santissima incarnatione, com'è detto di sopra, nella quale impedì che la natura humana non pigliasse la persona humana; ma in luogo di essa le diede la sua persona diuina; di modo che hauendo leuato dal la detta quantità del suo gloriosissimo corpo quella proprietà d'hauer le parti corrispondenti al luogo & al sito dell'hostia, seguita di quì che la detta quantità del corpo di Christo resti indiuisibile: & cosi non sia ciascuna parte sua in ciascuna parte del l'hostia; ma tutta la quantità in tutta l'hostia; & tutta, in ciascuna parte di detta hostia. il qual modo ancorche sia proprio della sostanza (si come anco lo stare da se, che pur Dio ha uoluto communicare a gli accidenti dell'hostia) ha uoluto però farlo anco proprio della quantità del suo santissimo corpo in questo mirabile & uenerabilissimo sacramento. Ma ancorche l'huomo troui ampia materia di rallegrarsi considerando quest'opere marauigliose & sapientissime di Dio; maggior allegrezza & consolatione & giocondità senza comparatione alcuna, sente, uenendo alla prattica, di non sol pensare, ma gustare quanto sia soaue il Signore * in questo santissimo sacramento; la cui uirtù l'esperienza cotidiana ci mostra; quanta forza habbia di non so-*

Psal. 33.

lo

lo illuminar l'intelletto; ma etiamdio d'infiammar la uolontà, & rinouar tutto l'huomo. che si come già l'Arca di Dio gittaua per terra tutti gli Idoli de' Filistei, cosi questo santissimo sacramento gittò a terra tutti gli Idoli, & riti de' Gentili; & tutte le arti, & inuentioni diaboliche; & ua di cōtinuo gettando per terra gli Idoli, & appetiti uitiosi, & amori terreni nostri, i quali ci impediscono (come detto habbiamo) la giocondità del cuore.

Della certezza della fede christiana. CAP. XV.

O QVANTO *grande materia d'allegrezza & di giubilo ha il uero Fedele, poi che uede già esser adempiute le profetie ch'erano di Christo, & della fede sua: che per ciò come dice Agostino* * *Santo, la Fede nostra, & la Sacra scrittura è di una inuittissima autorità; perche la medesima scrittura haueua predetto che si doueua conuertire il mondo alla fede di Christo, & cosi è stato. a che si aggiunge il consenso mirabile delle sacre scritture del uecchio, & nuouo testamento. percioche tutte le cose che sotto figura, & ombra sono scritte in quello, si ueggono chiaramente adempiute in questo. tal che meritamente l'assomigliano questi due testamenti, a quei due serafini che descriue Esaia* * *i quali si risguardauano l'un l'altro, esclamando,* Sanctus, Sanctus, Sanctus. *significando per ciò la santissima Trinità.*

Aug. 12. de Ciuita. Dei. c. 10.

Esa. c. 6.

*Et a quei due cherubini, che come ſi legge nell'Eſodo *, erano nel propitiatorio, che ſi riſguardauano l'un l'altro a faccia a faccia, i quali ſignificauano la mirabile conſonanza dell'uno & l'altro teſtamento. Il medeſimo conſenſo anco mirabile ſi uede negli Scrittori delle ſacre lettere, i quali eſſendo huomini di uarie & diuerſe conditioni, in diuerſi lochi, & tempi; ſono conuenuti poi in un'iſteſſa dottrina. il che ben dimoſtra che hanno hauuto per maſtro, & guida lo Spiritoſanto. a queſto ancor s'aggiunge il conſiderare la moltitudine di perſone d'ogni ſtato, potenti, dotti, femine, & fanciulli, che ſi toſto habbino pigliate, & credute coſe tanto alte, & difficili; che auanzano l'intelletto humano. la qual ragione uſa Santo Agoſtino * dicendo: Chi haurebbe potuto mai tanta moltitudine di genti, inchinata a peccati, conuertire a una legge tanto contraria al ſangue, & alla carne, ſe non Dio? Et ſanto Leone Papa in un ſermone che fa della feſta di S. Pietro, & Paolo, parlando alla città di Roma dice queſte parole.* Quamuis enim multis aucta uictorijs, ius imperij tui terra mariq; diſtendatur, minus tamen eſt quod tibi bellicus labor ſubdidit; quàm quod pax chriſtiana ſubiecit; *& in uero è gran coſa che i Romani, i quali uinſero tante nationi; perſeguitando con tante ſtragi i chriſtiani, huomini poueri, diſarmati, & infermi; ſiano poi ſtati uinti da loro, et conuertiti alla fede di Gie-*

Exo. c. 21.

Aug. in epi. fundamẽti.

ſu

su Christo. Onde Agostino Santo fa questo dilemma, il qual anco usò Pio secondo, in una epistola che scriue al Re de' Turchi, dicendo. O la fede nostra ha hauuto origine da miracoli o nò; se ha hauuto origine da miracoli, dunque è da Dio; se non ha hauuto origine da miracoli; questo è maggior miracolo, che tutto il mondo si sia conuertito a questa fede, senza miracoli; sendo che questa fede comanda cose tanto contrarie al senso: com'è priuarsi di tutti i diletti di questo mondo, & a renuntiare a tutte le pompe & uanità sue, & portar di continuo la croce, & adorare per Dio un'huomo crucifisso, & credere che realmente sia asceso al cielo con la sua humanità, & con la medesima sia rimaso con noi nel sacramento dell'altare. Et queste cose chi l'ha insegnate, & persuase? forse huomini dotti, eloquenti, & potenti? dodici poueri huomini, idioti, & dispreggiati, & giudei, ch'era natione tanto odiosa, & contentibile a gentili, & i quali sapeuano solo da sè parlar hebraico. Et questi a chi l'hanno persuase? forse ad altri poueri, & ignoranti? l'hanno persuase a filosofi, a Re, & Imperatori con tutti i lor popoli, nelli quali erano tanto radicati, & inuecchiati i riti, le leggi, & sacrificij de' suoi maggiori; & il culto, & la ueneratione de' lor Idoli: I quali tutti spezzorno, & mandorno per terra, abominandoli come peste, puzza, & sterco. & come dice San Gioan Chrisostomo, spezzorno le statue de'

lor dei, ruinando i lor altari, & tēpij per li quali ha rebbeno posto la uita; et stracciorno le leggi date loro da gli antichi Filosofi, reputati et tenuti da essi in gran ueneratione; ilche ancorche molti, & molti altri Filosofi si fussero sforzati di fare; cioè indurre una legge noua, & annichilar l'antiche; & questo si fusse fatto con somma tranquillità; non si saria mai potuto fare senza uirtù diuina: quanto meno con tāte persecutioni come hebbero i sāti Apostoli, da tāti Tiranni, et da ogni sorte di gēte? essendo perseguitati, et scacciati come publici nimici: perche la dottrina, che predicauano, era noua & cōtraria a gli editti imperiali et cōsuetudini delle patrie, & spesso per essa si uedeua separare il figliuolo dal padre; il fratello dal fratello; la figliuola dalla madre; il marito dalla moglie; e'l seruo dal padrone; ma si come quella parola la quale disse Fiat cœlū, *sia fatto il cielo;*

Gen. 1.

& germinet terra herbā uirentem; *& germogli la terra herba uerdeggiante, et cosi subito fu fatto; cosi dicendo,* Aedificabo ecclesiā meā, *edificherò la chiesa mia; con molta prestezza fu edificata. Se alcuni fossero impediti, & scacciati nō potriano edificar un muro di calce, & pietre; & i benedetti apostoli in tutto'l mondo edificorno chiese ancorche fossero scacciati, posti in prigioni, lapidati, sommersi, et occisi; & edificauano non sol di pietre, ma d'anime, & di leggi, & instituti di uita: il che è molto piu difficile che edificar di pietre, & calce. Perche grā differenza*

ferenza è da far un muro materiale, & da persuader all'anime già tanto tempo possedute dal diauolo, che lasciassero le lor leggi, & uenissero a tanta continenza, & perfettion di uiuere: & nientedimeno poterofar questo (dice Chrisostomo)* illi pauci & nudi piscatores, una ueste amicti, perq; uniuersum mundum currentes. *cioè, quei pochi, nudi, & scalzi pescatori, coperti sol d'una pouera ueste, et per tutto'l mondo correndo. Haueano seco ueramente (dice egli) la coaiutrice, et inuitta uirtù di colui che disse* super hanc petrã ædificabo ecclesiam meã, & portæ inferi non prçualebunt aduersus eã, *cioè, sopra di questa pietra edificherò la chiesa mia, & le porti infernali non preualeranno contro di essa. così per lo contrario hauendo detto di quel famosissimo tẽpio di Hierosolima.* Non relinquent lapidẽ super lapidem, *non lascieranno pietra sopra pietra, questa* sola parola di Giesu Christo l'oscurò, & lo ruinò, & fece risoluere in niẽte; come s'è uisto poi; che a pena ui sono restati i uestigij. & pur quella natione hebrea allhora era potente di gẽti, d'arme, & di ricchezze, s'opponeua a molti popoli, & ne riportaua uittoria; & con tutto ciò, non ha potuto mai riedificar quel tẽpio. & questo accioche si conosca come dice il medesimo S. Chri.** ꝙ quæcũque Christus ædificauerit nullus destruet, & quæcũq; destruxerit nullus ędificabit. *quel che Christo ha edificato niuno, distruggerà, & quel che*

Chry. in Babilam martyrem.

Chry. in Homil. quòd Christus sit Deus cõtra Gentiles.

Ex Iob. c. 12

ha destrutto niuno edificherà. edificò la chiesa, nissuno la potrà distruggere; distrusse il tempio, & nissun l'ha potuto mai ne potrà edificare. perche si uede che tanti tiranni si sono sforzati di distruggere la chiesa, & non han potuto; & gli hebrei con l'aiuto, & fauore di tanti Imperatori si sono sforzati di riedificare il tempio, & non han potuto mai.

*Chi considera poi la rationabilità della legge di Christo, & l'irrationabilità dell'altre leggi, & sette; (delle quali nissuna si troua che non contenga qualche cosa, o contra la Natura, o contra la Ragione, o contra la Verità) uedrà quãto si risplenda in essa la Verità & la Virtù; considerando la forza, & efficacia di detta legge, la qual muoue la uolontà, illumina l'intelletto, inalza la mente a Dio, & fa dispreggiare ogni cosa terrena, & caduca: uerificandosi in essa quel che disse il Profeta**, Lex domini immaculata, conuertens animas, testimonium domini fidele, sapientiam præstans paruulis. *la legge del Signore è immaculata, laquale conuerte l'anime, il testimonio del Signore è fedele, il qual dona la sapienza a piccoli. Se si guarda di poi alla santità della uita, & costumi di quelli che ci hanno annuntiata, & predicata questa fede; & confirmata col proprio sangue; tutti furono conformi alla legge di natura: anzi che non hanno mancato in un punto da essa legge, senza cercare alcun guadagno del mondo. percioche la legge nostra nien-*

Theod. c.9. de legibus.

Psal. 92.

te insegna contra la legge della natura, anzi coman da che quella si serui perfettamente; unisce tutti in charità, ponendo il nostro ultimo fine in Dio, & essortando tutte le republiche alla pace, et unione. Et hora mirando alla sincerità della uita, alle uirtù, et santità de' costumi, d'un uero imitator di Giesu Christo, si uede un chiaro testimonio di quanto habbiamo detto. perche quella differenza è tra un perfetto christiano, & gli altri huomini, che è tra l'un Sauio & un pazzo. il che anche sono sforzati a confessare i Gentili, & auuersarij nostri; che come si dice nel Deuteronomio *. Non est Deus noster, ut Dij eorum & inimici nostri sunt iudices. *Nō è il Dio nostro come i Dei de' Gentili, et di ciò gl'istessi nemici nostri ne sono giudici. Ma che diremo noi dell'honore, & essaltatione della Croce di Christo? morti che sono i Re, & Principi, muoiono anco alla fine i loro trofei, le lor uittorie, & trionfi: ma morto Christo, risplende per tutto la sua Croce, nelle Città, ne gli heremi, nelle strade, ne i marmi, nelle uesti, ne gli armi si uede questo Santo segno della Croce, ornato di seta, d'argento, d'oro, & di pietre pretiose, & ogn'uno par che facci a gara, come dice Gio. Chrisostomo * di segnalar con essa, & ornar le sue cose. piu risplende dice egli nel capo de' Re, Imperatori, & Pontefici la Croce, che la corona; & tutto il Christianesmo, che pur contiene tanti popoli, si segna ogn'hora la piu nobil parte del corpo*

Deuter. 32

De crucis honore cō-tra Gentil.

*ſuo, con queſto ſanto ſegno della croce: nell'ordinationi di monachi, di ſacerdoti, di ſacramẽti, et d'offici ecclefiaſtici; ne i rimedij d'infermità di corpi humani, & anco d'animali bruti, in iſcacciar le tempeſte, & le demonia, ſi uſa queſto ſacrato ſegno; et chi può hauer un pochetto di quel uero legno, oue il benedetto Gieſu fu crucifiſſo, ſi tien per molto beato; ſerbandolo con ogni honore & ueneratione. & pur la croce già era ſupplitio de' malfattori, piu abomineuole che hoggidì non è la forca. & chi non aborrirebbe grandemente & gitterebbe uia ſubito ſe gli fuſſe portato in caſa un pezzo di forca, o di capeſtro? & pur queſta croce è tenuta in mano, in grẽbo, baciata, riuerita, & adorata, con tant'honore? chi può hauer fatto queſto ſe non la uirtù di Dio? che ſe non s'ha da credere ſe non alle coſe che ſi uedono, quelli che ſon di queſto parere, ſono anco tenuti a credere a queſto che diciamo: benche le coſe della fede non ſi han da credere a queſto modo. perche la Fede come dicono i ſacri Theologi ha in ſe una certezza di uerità, & una chiarezza di credibilità, che s'haueſſe chiarezza di uerità non ſarebbe piu fede, ma ſcienza. però credemo (come dice Sãto Agoſtino *) accioche conoſciamo; & non conoſcemo accioche crediamo; poſcia che la fede è credere quel che ancora non uedi, ma ſperi; & la mercè della fede è uedere poi quel che credeſti, & ſperaſti. Et ſe conſideriamo bene, ordinariamente nel mondo*

Hebr. c. 11.

molte

molte cose che non si uedono, si credono; com'è le pro messe, l'amore, & la beneuolenza degli huomini. altrimenti si perturbaria tutto l'uniuerso, & grande impietà sarebbe tra'l padre e'l figliuolo; se il figliuolo poi che non ha uisto che'l tale sia suo padre, non lo credesse. anzi come dice santo Chrisostomo, costui si dourebbe fare conscientia di succedere alla sua heredità: perche non lo sa di certo se non per quattro o sei persone che di tale figliuolanza l'accertano. et pure il crede, & piglia il patrimonio; & niente di manco molti Patriarchi, Profeti, Apostoli, Martiri, & Dottori senza numero di santissima uita, testificano la fede di Christo; intanto che si son messi a morire per quella; & di coloro che dicono a te che sei figliuolo di cotal huomo, nissuno porrebbe nel fuoco la sua ueste, per testimoniãza. che maggiori et piu efficaci indicij si possono uedere di questi? che dato per impossibile che la legge christiana nõ fosse uera, Dio ci dourebbe riuelare la uerità, poiche come dicono i sacri theologi, A tutti quelli che fanno quãto è in se, Dio nõ niega il suo aiuto, et la sua gratia. onde ardisce di dire Ricardo di S. Vittore queste parole, Si error est Domine, a te decepti sumus, cioè, le cose della fede nostra sono tanto euidentemẽte credibili nel lume naturale, approuate da tanti prudenti huomini, et da'nostri medesimi nemici, & con tanta copia di miracoli: ch'essendo noi certi che Dio non può nè uole ingannare alcuno, (perche ripugnerebbe

Richard. de trin. libr. 1. c. 2.

pugnerebbe alla sua infinita giustitia et bontà) siamo anco certi della uerità della nostra fede.

Nõ paia ad alcuno molesto questo discorso della nostra Santa fede, poi che nel mondo son ancora di quelli, che a guisa di Luca, et Cleofas uanno tristi et maninconosi, per non credere uiua & perfettamẽte le cose di Christo Signor nostro; et però restano pieni di mestitia, et priui di uera allegrezza, a' quali bẽ si potrebbe con uerità dire O stulti * & tardi corde ad credendũ: *O stolti & tardi di cuore a credere. Questi si come sono fuori del uerogaudio, et della uera strada; cosi chiamano le tenebre luce, & la luce tenebre: le cose di questo mõdo (che è una ualle di lacrime) gli paiono allegre; et le cose di Dio che è fonte & pelago d'allegrezza, gli paiono maninconose. Queste cinque cose habbiamo uoluto toccar succintamente ne i cinque precedenti capitoli, cioè della Immortalità dell'anima, della Prouidenza di Dio, Dell'Incarnatione di Christo Signor nostro, Del Santissimo Sacramento dell'Eucharistia, & Della certezza della fede christiana, acciochè habbia materia il uero christiano di quietare, rallegrare, & giocondare l'animo suo.*

Luc. 24.

Et benche ci siamo sforzati con quanta facilità, & chiarezza si è potuto esplicarle in alcuna parte, il tutto però è stato più tosto un far' ombra alla grã luce de i detti misterij che dichiararli. perche ueramente sono di questa proprietà gli alti & profondi

misterij di Dio, che partoriscono all'intelletto nostro ombra et tenebre, però si dice che la fede crede quel che non uede, & adora quel che non basta Ragione humana a comprendere. Il che ci si da ad intendere per quei due Serafini, i quali teneuano coperta la faccia, auanti a quel gran Signore, che uide Isaià stare con tanta Maiestà sopra quell'eccelso Trono: & per quella nebbia nella quale entrò Mosè quando andò sopra'l monte Sina a parlar con Dio. Et auenga che sia cosa molto aliena da Dio dire che egli stia in oscurità essendo chiarissima & limpidissima luce, & nel quale non sono alcune tenebre, come lo testifica San Gio. con queste parole. Hæc scribimus uobis uobis ut gaudeatis, & gaudium uestrum sit plenum, quoniam Deus lux est, & tenebræ in eo non sunt ullæ: *nientedimeno perche Dio è luce tanto eminente & eccessiua, & come dice l'Apostolo* Lucem inhabitat inaccessibilem, *per questa cagione si dice apparere nella nebula: perche niuno occhio o intelletto humano nè angelico può comprendere a pieno gli alti & eccelsi misteri suoi. Et per questo cotal occhio si chiama nuuola la luce, non perche sia luce oscura; ma perche è luce che eccede & auanza ogni intelletto. come quando uelocissimamente si uolge una ruota, sogliamo dire, che non si muoue: parlando cosi, perche gli occhi nostri non possono discernere & seguitare tanto ueloce corso. Cosi dunque ueniamo a credere & con-*

fessare

fessare cō silentio che il nostro Dio et l'opere sue mi rabili, sono maggiori di quel che noi possiamo inten dere. & per questo dice il profeta. Ascēdit Dominus super Cherubin, & uolauit uolauit super pennas uentorū, & posuit tenebras latibulum suū. *Il Signore ascese sopra i Cherubini, & uolò uolò sopra le penne delli uenti, & fece tenebre la sua nascosta habitatione. Questo silentio cō che riueriamo Iddio è honore molto proprio di sua diuina Maestà. Ma quelli che essercitano piu l'affetto che l'intelletto se nelli cinque precedenti capitoli nō hauessero cauata quella allegrezza & giocondità che si pretende per consolatione de gli animi loro: trouerāno in questo presente capitolo (se con attentione & diuotione lo leggeranno) altri cinque fonti facili et piani di trarne abondante acqua per sodisfare alla lor sete: come promise il profeta Isaia, dicēdo.* Hau rietis aquas in gaudio de fontibus Saluatoris, *Cauerete acque con allegrezza delle fontane, cioè piaghe pretiose del Saluatore. Et come l'istesso profeta dice*, Dabitur liber nescienti literas. *Sarà dato un libro a quelli che non sanno lettere, o non sōno dotti, il qual libro è Christo crucifisso.*

Che la croce di Christo Signor nostro è a guisa del Paradiso terrestre. CAP. XVI.

ONO *alcuni che se risguardano o ripensano a Giesu Christo crucifisso, se gli rappresenta tanto horrido, & spauentoso,*

che

che se gli agghiaccia il cuore. Ma chi crederebbe che nella croce et passion di Christo si troui un paradiso terrestre? Et pur chi bẽ ui pensa, troua esser cosi, come diciamo. Nel paradiso terrestre ui è l'arbor della uita, che è la piu pretiosa cosa che ui sia; ma non può gia esser altro, eccetto una figura di quest'arbor di uita: il qual non solo conserua la uita nostra; ma ci dona uita spirituale, & diuina. Nel paradiso terrestre sono uarij frutti belli da uedere, & soaui da gustare: ma in questo, sono i frutti di tutte le uirtù, ripieni di tutte le gratie, & di tutti i gusti, & soauità, che l'anima possa hauere in questa uita. perciochè gusta l'istessa carne, & sangue, & diuinità di Christo benedetto. In questo sono quattro fiumi, i quali rigano tutta la terra, & in essi nasce l'oro, & le pietre pretiose. in questo sono cinque fiumi che non solo rigano la terra, ma tutto il Cielo; non solo i corpi, ma l'anime nostre; & in essi nascono tutti i thesori che si possono desiderare; poiche in essi sono i thesori della sapientia, & scienza di Dio; oltra che non si può trouare la piu pretiosa, & miglior cosa in questo mondo che'l sangue di Christo. Nel paradiso terrestre erano diuersi canali, che deriuauano da i detti fiumi che lo irrigauano. in questo sono li sette sacramenti donde siamo lauati da ogni macchia, liberati da ogni nostro male, & arricchiti di ogni bene. In quello è l'Arbore della preuarica-

Gen. 2.

preuaricatione & disubidienza; della scienza del bene & del male, onde nacque il danno & la ruina nostra: in questo è l'arbore della giustificatione, & obedienza, & della scienza del bene, & del male; in utile, & salute nostra. Iui il serpente tentò; quiui tutti i demonij stanno lontani, & ui è Christo il quale col suo amore ci sforza a redamarlo & obedirlo. Iui il primo huomo guadagnò la morte, & fu spogliato nudo; quiui tutti noi riceuiamo la uita et siamo uestiti delli doni di Dio. Iui l'huomo fu maledetto, & fatto nemico di Dio: quiui è benedetto, & fatto figliuolo di Dio. Iui fu cacciato l'huomo, et posto un'angelo con una spada uersatile & tagliente, per non lasciare intrare nissuno: quiui l'huomo è inuitato & tirato da Giesu Christo, il quale sta in chiodato colle mani, & piedi, a ciò non dubitiamo che uoglia fuggir da noi, o scacciar noi da se; & tiene cinque porte aperte delle sue santissime piaghe, per dar a tutti adito & ardire d'entrare a intrinsecarsi & transformarsi in lui. gridando, Sitio, *cioè ho sete della nostra salute; & lamentandosi del nostro indugio. Da poi che l'huomo fu scacciato dal paradiso terrestre, cominciò a mangiar il pane della fatica, & del sudore del suo uolto; ma quiui ammesso mangia il pane celeste del sudore & sangue di Giesu Christo benedetto: però ben possiamo gridare, O felice colpa che hai meritato un tal & tanto Redentore, & con la Chiesa cantare.* Hæc est ar

bor

bor dignißima in Paradiſo medio ſituata, in qua ſalutis author propria morte mortē omnium ſuperauit. *cioè, Queſta è l'Arbore digniſſimo, piantato in mezo del paradiſo, nel quale l'Autore della ſalute con la ſua propria morte, uinſe la morte di tutti.* Et il quale come dice San Leone Papa, Omnium fons benedictionis, omnium eſt cauſa gratiarum. *cioè, queſt'Arbor ſantiſſimo è fonte d'ogni benedittione & cauſa di tutte le gratie. Beati noi ſe conoſceſſimo l'allegrezza, & il bene che ci apporta la croce & paſſione di Gieſu Chriſto; perche non uorreſſimo altra habitatione che porci a i piedi della ſua croce; & naſconderci nelle ſue ſacratiſſime piaghe. & chi harebbe potuto credere queſto, che nel dolore ſtia il gaudio, & nella meſtitia la giocondità del cuore? & pur queſto, meglio ancora lo conoſcerà colui che ha talhora eſperimentato, o ſperimenterà; che una lagrima ſola gettata per amor di Chriſto crucifiſſo è tanto dolce che auāza ogni conſolatione terrena. che ſi come la uera ſapientia* di Dio, è ſtoltitia in queſto mondo; coſi la uera allegrezza dell'animo noſtro è nella ſua croce, & nella ſua ſantiſſima paſſione. Di queſto qualche ragione ſi può rendere, l'una è perche tutta la noſtra triſtitia & maninconia, & ogni diſpiacere procede, o perche non habbiamo le coſe che deſideriamo, o non come le uorremmo; ouero perche ne ſiamo priui, come egregiamēte dimoſtra Boetio* nel le*

1.Cor.3.

Boet. 3.lib. de conſola.

*le sue consolationi. Onde conoscendo noi quanto ha patito il figliuol di Dio, uero padre, capo, & signor nostro; & di quante cose ha hauuto bisogno in questa uita; uegniamo a mitigare questi nostri rincrescimenti & dolori. perche il soldato che uede patire il suo imperatore, & il seruitore il suo signore in alcuna cosa delle molte che ci sono necessarie in questa uita; non duole tanto; se nella medesima cosa, egli che è il suddito & il seruo, ancora patisce. un' altra ragione ancora si può rendere alquanto più alta, & è che Dio ha uoluto nascondere questi secreti & misterij alli superbi & prudenti del mondo, & riuelargli a gli humili & semplici: che come diceua Santo Paolo * Christo crucifisso è scandalo alli Giudei, & stoltitia alli Gentili; ma a gli eletti è uirtù, & sapienza di Dio. Et se pur paresse ad alcuno nõ cosi prattico nelle cose spirituali, che'l meditare la passione di Giesu Christo per rimedio delle sue passioni gli fosse tutta uia cosa disgusteuole & maninconosa, & contro l'allegrezza che egli pretende; pongasi almeno a mirare & imitare la uita sua, & notare per lo manco, se piu non puote, due parole sole ch'egli disse in questo mondo, che imparassimo da lui; cioè l'humiltà; & la mansuetudine. che queste due uirtù sole chi le considererà bene, & metterà in pratica*; sottomettendo il collo al giogo soaue della legge sua, conoscerà che sono efficacissime con l'aiuto del Mastro che l'insegnò a uincere & doma*

1.Cor.c.1.

Matth. 11.

re tutte le sue passioni: come il medesimo Signore dopò le dette parole ci promise, dicendo, Et inuenietis requiem animabus uestris, *et ritrouarete quiete all'anime nostre. Ma l'huomo empio et scelerato non pensa mai a queste cose, & però è priuo della uera allegrezza, & se pur ui pensa gli sono tante pugnalate al cuore: perche non uorrebbe che si trouasse nè inferno, nè cielo, nè Dio, nè alcuno che gli hauesse a dimãdare conto della sua uita: ma uerrà un giorno piu presto assai che egli non pensa, nel quale gli sarà domandato strettissimo conto non sol delle cose ch'egli era obligato a credere, ma di quelle che come christiano era obligato a fare: adunque* dum tempus habemus operemur bonum, *mẽtre habbiamo tempo facciamo bene, perche il tempo non ci espetta; & chi ha tempo e espetta'l tempo perde il tempo.*

Che la uia di Dio è somma allegrezza.
Cap. XVII.

Q V I *ci pare di auuertire il lettore, che sono alcuni tanto pusillanimi & di cuore tanto basso & uile; che sotto qualche bona mente, che Dio loro ha data, fanno parere la uia di Dio tanto maninconosa & misera, che ne fanno fuggire la uoglia anco a quelli che ui cominciano a caminare allegramente; di modo che costoro non solo non inuitano i peccatori a questo nobile*

& santo essercitio, ma fanno tornare indietro quelli che s'eran determinati di seguitarlo; et uogliono coprire la lor malinconia con questa rigida deuotione che dimostrano alle genti, & essendo essi dentro di se inquieti & molesti non possono uedere stare altri allegri, & giocondi; ma riprendono altri per ogni picciola occasione, notando ogni cosetta & appigliandosi ad ogni puntiglio; costoro al parere di huomini saggi & esperti nella uia di Dio, hanno certi spiriti peregrini, particolari, & molto pericolosi; & ciò non solo si uede in alcuni huomini, ma etiandio in alcune semplici feminelle, le quali spesso per questa lor diuotione uiolenta, & malenconica, radicata in qualche passione & affettione nascosta, per operatione del dimonio; di spirituali diuentano come spiritate & furiose; & per ogni parola che lor uien detta contra il gusto & il uoler suo da chi uorrebbono essere redamate; subito tramortiscono, se l'occupa il cuore, & perdono la fauella. Christo Signore nostro non insegnò questo spirito malenconico, & furioso; ma discreto, semplice, & soaue; che in uero fra gli altri segni del uero spirito di Giesu Christo, & della uera diuotione, l'uno è l'essere la persona discreta, & spiccata da ogni disordinata affettione di creature, & hauere contentezza & giocondità di cuore nella prouidenza & beneplacito & gouerno del suo creatore. & in uero quando un'anima è innamorata di Dio, non

può

può essere se non allegra & gioconda. Et per questo ueggiamo che tante uolte il profeta Dauid * *così amato da Dio, & tanto egli amico di lui, & insieme del suono, & canto, & gaudio spirituale, ci inuita ne i suoi cantici & salmi ad allegrarci, giubilare, & essultare nel Signore. & Salomone suo figliuolo ripieno da Dio di tanta sapienza, disse nell'Ecclesiaste. Che non ci è meglio sotto il Sole che viuere bene & rallegrarsi. Esdra inuitandoci a questa giocondità dice.* Fugite umbram huius seculi, & accipite iucunditatem gloriæ ue stræ. Iucundamini, gratias agentes ei qui uos ad cœlestia regna uocauit. *cioè, fugite l'ombra di questo seculo, prendete la giocondità della gloria uostra. Siate giocondi, rendendo gratie a quello che ui ha chiamato a' Reami celesti. Tutta la scrittura santa, ponendo il principio della sapienza anzi la pienezza di ogni sapienza essere il timor di Dio (come si legge nell'Ecclesiastico,* Timor Domini plenitudo Sapientiæ, *il Timore di Dio è la pienezza della Sapienza) ci auuisa che la Religiosità, cioè il uiuere secondo la legge Diuina, caminando per la uia de' suoi comandamenti, ci partorisce giocondità & allegrezza, come è scritto nell'Ecclesiastico,* Religiositas custodiet cor iucunditatem & gaudium dabit. *& altroue,* Qui timet Deum, iucunditatem & exultationem thesaurizabit super illum Deus.

Psal. 31.64. 96. &c.

Per questa cagione quel giusto sacerdote Simone figliuolo di Onia tanto lodato nella sacra scrittura, pregaua nelle sue orationi Iddio che desse questa giocondità di cuore al suo popolo d'Israel, dicendo, Deus det nobis iucunditatem cordis. *Il glorioso Apostolo Santo Paolo scriuendo alli Thessalonicensi, dice queste dolci parole,* Semper gaudete, sine intermissione orate, in omnibus gratias agite, hæc est enim uoluntas Dei in Christo Iesu in omnibus uobis. *cioè, Thessalonicensi miei sempre state allegri, senza intermissione orate, in ogni cosa rendete gratie al Signore, perche questa è la uolontà di Dio in Christo Giesu in tutti uoi. Et tante altre fiate nelle sue epistole replica che ci rallegriamo nel Signore, dicendoci, che l'allegrezza è frutto dello Spritosanto, Che'l Regno di Dio è pace & gaudio nello Spiritosanto. Et l'istesso Signor nostro piu uolte nel Vangelo ci ha detto che ci rallegriamo, poiche grande & copiosa è la mercede che egli ci ha preparata in cielo: Onde la Chiesa canta,* Tu esto nostrum gaudium, qui es futurus præmium. *cioè, tu Signore sia l'allegrezza nostra, che sei per essere la nostra mercede. Anzi la Chiesa santa oltre diuerse sorti di suoni & canti che di continuo usa; etiandio ordinariamente in tutte le meße & in altri santi uffitij dimanda questa allegrezza et giocondità a Dio. Il che forse parrà cosa nuoua a chi ui stà poco attento; ma se ui attenderà, uedrà esſere*

ſere coſi come diciamo. cioè, che quaſi in tutte le ſue orationi & preghiere, chiede la ſanta Chieſa queſta allegrezza & giocondità a Dio. Et auenga che paia che alcuna uolta il benedetto Gieſù habbia ripreſa l'allegrezza, come quando diſſe, Guai a uoi che ridete. & quando ritornando i diſcepoli allegri dalle Ville & Caſtella, oue haueano predicato, & fatti molti miracoli, riprendendoli diſſe: Vedeua * *Satanaſſo come folgore cadere dal cielo, però non ui uogliate rallegrare che i demonij ſi ſoggettano a uoi. queſto fu per dimoſtrarci che l'allegrezza douea eßere uera, & non uana; in Dio, & non in noi. Reſta dunque queſta ſolida uerità & breue cõcluſione. Che Dio* * *uuole che ci rallegriamo in lui, per poſſedere una uera & continua allegrezza: la quale anco non è di poco aiuto all'anima, a tenere a freno le ſue paſſioni. Perilche ueggiamo per eſperiẽza che un' Animo allegro & giocondo non ſi piglia faſtidio, nè ſi perturba coſi leggiermente d'ogni coſetta, come fa un' animo triſto et maninconoſo. Si come accade ad un' huomo ſano, al quale ogni fatica è tollerabile, ma ad un' infermo ogni lieue affare è moleſto. La onde ueggiamo i uiandanti con canti allegri & ragionamenti giocondi allegerire il lor longo camino; & come dicemmo nel principio di queſto Trattato l'allegria et giocondità del cuore n'aiuta a far ogn' opera bene, & per lo contrario la triſtitia & maninconia partoriſce grauezza & im-*

Luc.c.10.

Baſil. de gratiarum actione.

pedimento ad ogni uirtuosa operatione, oltre che etiandio è cagione & materia di molte strane fantasie & tentationi: le quali tutte come fa il uento Aquilone le nubi, discaccia uia la giocondità, rasserenando l'animo nostro. del che una bella figura si legge nel libro de i Re. quando li Filistei ombre & figure de' spiriti maligni furono assaliti da tanta paura sentendo l'allegrezza & giocondità grande del popolo di Israelle per essere arriuata l'Arca ne i loro Castri che piangendo diceuano,* uæ nobis non enim fuit tanta exultatio heri & nudius tertius, uæ nobis, *guai a noi, percioche non fu tanta allegria & tanta festa hieri & l'altro, guai a noi. Et il pastorello Dauidde non discacciò con la sua Citara il diauolo dal Re Saul con la quale anco cantò tanti Salmi che compose in lode & gloria di Dio.*

1. Reg. 4.

1. Reg. 16.

Epilogo di tutto il sopradetto
Cap. Vltimo.

TVtto *l'intento nostro in questo discorso è stato di tirare a poco a poco il lettore a conoscere questa uerità. cioè, Che s'egli uuole ottenere la uera giocondità dell'animo, fa di mestieri che ei si sforzi di giugnere alla perfettione della uita di che egli piu che di altra cosa fa o douerebbe fare professione, cioè della*

la

la uita Christiana. Che s'el soldato fa professione di buon & perfetto Soldato, il Mercante di buon & perfetto Mercante, il medico & il Legista di buoni, eccellenti, & perfetti dottori, & così in ogni essercitio pochi sono quelli che si contentino di essere da manco de' suoi pari, quanto piu ciascun Christiano haurà ragione di fare professione di buon & perfetto Christiano? poiche questo gli importa non la robba solamente, ouero un poco di fumo di gloria di questo mondo, ma la salute propria. Et benche habbiamo ragionato di diuersi mezi, che possono seruirci per acquistare questa giocondità. come è la cognitione di se stesso, gli auisi di Censori & amici nostri. il buon uso & dominio delle nostre passioni. la uittoria di noi stessi. la frequentia delli sacramenti. la consideratione delle cose di Dio. & l'affettionarsi a i misterij di nostra fede. il tutto è stato fatto per incaminare piã piano il Lettore senza che egli quasi se ne auedesse per questa strada della perfettione, laquale ueramẽte non è così aspra et spauẽtosa come ad alcuni si rappresenta; anzi stià securo il christiano tanto piu auuicinarsi alla perfettione quanto manco d'imperfettioni haurà. La onde per questa cagione gli huomini perfetti sono chiamati santi, perche si spogliorno delle lor' imperfettioni et d'ogni cosa terrena, poscia che questa parola Sanctus, che in greco è detta ἅγιος significa senza terra. La onde i Beati et Santi in

cielo si dicono possedere una perpetua giocondità, perche iui non può essere cosa alcuna terrena che macchie o contamini la chiarezza di quella inacessibil luce, & di quel limpidissimo Torrente di piacere & di giubilo, che si sparge per quelle ampie & felici contrade del cielo. Onde il Regio profeta disse: Inebriabuntur ab ubertate domus tuæ, & torrente uoluptatis tuæ potabis eos. *Et altroue,*

Act.2. Replebis me iucunditate cum facie tua. *& Santo Agostino sopra li Salmi,* Ibi est summa iucunditas ubi Deo perfuemur, ubi de fraternitate coherente & ciuica societate securi erimus, Nihil ibi delectabit nisi bonum, morietur ibi omnis necessitas, Orietur summa felicitas. *& Santo Bernardo,* Vbi summa semper iucunditas, summa felicitas, felix libertas, beatitudo sempiterna, in qua qui semel suscipitur semper tenetur. Ibi homo uidebit Deum ad uoluntatem, habebit ad uoluptatem, fruetur ad iucunditatem. *Con questa moltiplicatione di parole non ci uogliono significare questi santi altro che la grande allegrezza & giocondità che possedono l'anime beate in cielo. Della quale giocondità potiamo noi godere come un saggio & un'arra in questa misera uita. ma tanti sono gli impedimenti nell'anima nostra, per conseguire ciò, quante cose l'istessa anima ama fuor di Dio, le quali tutte sono soggette a mutatione & alteratione, & però ci turbano &*

In Psal. 36.

altera-

alterano l'animo, essendo Iddio solo stabile & fermo in eterno origine & fonte della uera giocondità: anzi conciosia che l'anima nostra è capace d'Iddio, niuna cosa la può satiare o quietare se non l'istesso Iddio, come diceua il glorioso san Bernardo: Nimirum ad imaginem Dei facta anima rationalis, ceteris omnibus occupari potest, repleri omnino non potest capacem Dei, quicquid Deo minus est non implebit. & si come all'infermo li soaui & delicati cibi et pretiosi uini paiono amari, per li tristi humori de' quali egli ha infetto il palato: cosi a quello che ha infetto il gusto spirituale di cose terrene & caduche, non è saporosa la legge di Dio, nè le sue cose sono dolci & soaui: essendo però che a quelli che hanno il gusto sano & sincero sono (come dice Dauid) gioconde & rallegrano il cuore, & son dolci sopra il miele & fauo. Et però è necessario che l'anima si spogli & espropriij d'ogni amore di creature, & etiandio dell'amor proprio, & si getti totalmente in Dio, non riseruando in se alcuna cosa, nè ponendo alcun mezo, nè obice ouero ostacolo tra sè & Dio, se uuol esser ripiena della giocondità & amor suo. Il che allhora si fa (come diceua il beato Ricerio compagno di Santo Francesco) quando Iddio uede detta anima uacua d'ogni altro amore, & etiandio dell'amor di se stessa. Di donde sente in se nascere tanta giocondità, che illuminata & illustrata da un diuino & dolce splen-

dore,

dore, uede & conosce la uiltà di tutti gli amori ter reni delle creature, & il danno che ne segue della affettione che in quelle si pone, di modo che ancorche questa anima ueggia che molti, et quasi la maggior parte de gli huomini sia inuolta & attaccata a queste affettioni terrene; non si lascia però ella ingannare nè inuiluppare da loro. a guisa che se fossero poste auanti ad uno, delicatissime uiuande dentro le quali egli sapesse che ui è il ueleno, ancorche molti altri ne mangiassero & inuitaßero ancor lui a mangiarne, dicendo esser buonissime, egli che sa che dentro ui è nascosto il ueneno non ne mangiarebbe, anzi riprenderebbe quelli che le mangiano, come pazzi, percioche dopo gli ha da seguir la morte, o come uno che uedesse un gran palazzo minacciar ruina, dentro del quale ui fossero molti che danzando & festeggiando senza alcun sospetto inuitassero & chiamassero ancora lui ad entrarui; ma egli che uede la prossima & certa ruina non ui entra anzi si ride di loro, & gli essorta ad uscir fuora et fuggire la uicina morte. Così colui che è spogliato d'ogni amore di creature & del suo proprio, conosce chiaramente niuna cosa di questo mondo poter satiare l'animo suo, anzi che dentro ui sta nascosto il ueleno & ogni cosa terrena esser instabile & caduca per ruina di quelle anime che se gli accostano, & quando anco in alcun caso gli paresse che qualche utile o guadagno li potesse auuenire da questi amo-

ri & piaceri terreni, non per questo lascia di attendere a maggiori guadagni & piu nobili imprese: nõ altrimenti che se uno Imperatore ricercato fosse da un contadino di comprar una sua uigna, la quale li offerisce per cento scudi, benche in uero uaglia cento & uenti, di modo che ne può guadagnar uẽti scudi, certo è che l'Imperatore dispreggiarebbe questo mercato, & se ne riderebbe, nè si degnaria pure di darli udientia: imperoche egli è intento à maggior guadagni & a piu alte imprese, come ad acquistar Città, Prouincie, & Regni: Cosi l'anima intenta alli guadagni & frutti celesti si sdegna di attendere alli guadagni & piaceri terreni, anzi se le fossero condotte auanti tutte le piu belle & leggiadre donne del mondo, haurebbe tutte in fastidio, piu tosto che muouersi punto a concupiscentia, o ad alcun pensiero tristo. Et se li fossero posti auanti i piu delicati cibi del mondo, piu tosto con pena & tedio ne mangiarebbe che ad alcuna delle attioni di gola si mouesse. La cagione di questo è perche quest'anima si è spogliata et spropriata dell'amor suo proprio & d'ogni cupidità, ambitione, & d'ogni altro male affetto, et sta giocõdissimamente congionta con Dio, nelle cui ricchezze et consolationi essendo giocõdata, non fa ne anco conto della perdita o danno di qualunque cosa mondana, non altrimenti che uno essendo absente dalla sua patria se segli abbruggiasse la casa non ne pigliarebbe fastidio, come di cosa che

non

non sa, nè uede. Cosi quest'anima per essere distacca ta & dilungata dal uisco & fango di questo mondo & con somma giocondità trasformata in Dio, non si inquieta o perturba per qual si uoglia perdita o auuersità che auuenir li possa, anzi uolentieri patisce ogni tribolatione & ingiuria essendosi tutta cõmessa in Dio: stando conforme alla sua santissima uolontà, dalla quale sa procedere ogni cosa o prospera o aduersa che gli paia in questa uita. & anco ra perche essendo fortificata & uigorita in Dio, conosce la uiltà di se medesima, & quanto sia degna di ogni sorte di pena. La onde ancora il corpo & senso si accordano con lei a sopportare ogni auuersità & penitenza. perciòche quando la carne & il senso si ricordano delli molti trauagli & angustie che soleuano sostenere per l'impatienza, superbia, ambitio ne, auaritia, ira, inuidia, gola & altri mali & disordinati affetti, & la pace & giocondità che hora possedono: patiscono uolentieri ogni fruttuosa fati ca per uitare l'altre fatiche dannose & maggiori. Nè meno può questa giocondità che in cotal anima si ritruoua essere impedita dalle occupationi di buo ne opere che prendesse intorno alla salute delli pros simi, come di predicare, gouernare, insegnare & simili altri pij essercitij, perciòche hauendo la mira sempre a Dio, uede & conosce ancor tutte le cose che far si debbono secondo Iddio. come chi mirando un'altra montagna alquanto di lontano uede insie-

me uarie cose, come fontane, fiumi, & campagne, che sono tra detta montagna & gli occhi suoi. Il che tutto auiene a quest'anima per essere (com'è detto) spogliata d'ogni amor terreno, & dell'amor di se stesso. Conchiudiamo dunque che per hauere questa giocondità ci conuiene prima spogliare & mondare l'animo nostro d'ogni affettion terrena, & del proprio amore di noi stessi, perche come dice Santo Bernardo,

Non fiet cor iucundum nisi prius fiat mundum.

TRATTATO DI GALENO.

In che modo si possano conoscere & guarire le infirmità dell'animo. Cap. I.

Da falsa openione procedono tutti i nostri errori, & da una certa potenza irrationale nascono quegli affetti, & quelle perturbationi dell'animo, le quali a nessun modo ubidiscono alla ragione. tanto però gli errori, quanto etiandio gli affetti o uero perturbationi sotto un medesimo nome di peccato, communamente intendere si possono. Colui dunque pecca, cioè erra, il quale (per essempio) faccia qualche cosa troppo dirottamēte uscendo fuori de' termini della modestia, ouero di subito creda alle parole & calunnie altrui. Molti altri hanno scritto in questo soggetto, come Chrisippo, Aristotile & suoi seguaci, & prima di tutti questi Platone, da

i quali

i quali sarebbe forse stato meglio, si come noi già fa cemmo, imparar queste cose, ch'udirle hora da noi, pure dopo che ne semo stato pregati, esporremo con ordine i capi principali, trattandone con piu utile, & maggior breuità che potremo.

Che molto si pecca, ancor che noi non pensia mo di errare. Cap. II.

CHE *prouare adunque si possa che noi erriamo, ancor che non ci paia, non sarà difficile il trarne argomento dalle cose che hora mi sforzerò di addurui, percioche ueggiamo per esperientia, che tutti gli huomini si tengono di essere senza uitij, o di non commettere alcuno errore, o se pur confessano di hauerne, & commetterne, non credono però che siano molti, ouer graui, ma pochi & di poco momento; & ciò per lo piu suole accadere a quelli che fanno piu errori & sono piu uitiosi de gli altri, della qual cosa io ne posso parlare per molte esperiēze come di qual altra si uoglia. Coloro adunque che hanno permesso altrui, che dicano liberamente di se il loro parere, cioè di che natura, & di che cōstumi siano, ho ueduto errare in pochissime cose; allo'ncontro poi, quei che si sono reputati di essere perfetti, nè mai hanno permesso ch'altri faccia giuditio di loro, ho ueduto trascorrere in grauissimi errori. Per il che quello antico precetto di Apollo Pithio, che comandaua che ciascuno do uesse*

uesse conoscere se stesso: il quale da fanciullo mi pareua che imprudentemente fosse così per tutto celebrato, non lo riputando gran precetto, nè gran cosa: ho poi con la età conosciuto, essere dignissimo di ogni loda, & che però non si celebra tanto quanto si dourebbe. Percioche solo colui ch'è sapientissimo, può perfettamente conoscere se medesimo: de gli altri poi, chi piu & chi meno, ma perfettamente nessuno. Et si come ueggiamo ne gli essercitij & nelle attioni humane, che ciascheduno sa facilmente discernere alcune differenze grandi, & molto apparenti, & conoscere i manifesti errori, che si sogliono commettere nell'arte sua, ma i piu piccioli & sottili, & certe minutie di cose oscure, essere solamente conosciute da piu prudenti, & da piu periti, & esperti di quel mestiero; così apunto suole auuenire ne gli affetti, & errori nostri. perche (essempi gratia) s'alcuno per assai picciola cagione, grandemente adirato, dia aspre battiture a suoi seruitori, ogniuno dirà senza dubio che costui è oppresso da cattiuo affetto. il medesimo dirassi di uno che tutto'l tempo spenda nelle ebriachezze, nelle meretrici, & in altre somiglianti lasciuie. Ma commouersi leggiermente per la perdita di denari o per qualche ripulsa, o altra offesa, ouero mangiare con troppo prestezza & auidità qualche grato & soaue cibo, ben che ancor questi siano affetti, non sono però così ageuolmente conosciuti da ogn'uno, come i primi che

habbiamo detti di ſopra; & nondimeno a colui che haurà bene eſſercitato l'animo ſuo, & liberatolo da tutte le paſſioni, parrà ſenza dubio queſte ancora hauer biſogno di emendatione, ancor che ſia piu difficil coſa guardarſi da eſſe, per la loro piccolezza, che dalle grandi che ogn'uno conoſce. Ciaſcuno adũque che uorrà comparire fra gli altri ornato di honeſti coſtumi, & di un'animo intiero & ben compoſto, dee tener per fermo, che molti ſuoi difetti egli da ſe ſteſſo non conoſce, et benche io non poteſſi con l'eſſempio mio auuertire altrui, narrando il modo c'ho tenuto in conoſcere me ſteſſo, et i miei difetti, non però fie queſto'l loco da ragionarne, imperoche deſidero che ciaſcheduno alle cui mani peruerrà queſto noſtro libretto, ſi sforzi & s'ingegni anch'egli di ritrouare il modo con il quale poſſi conoſcere i ſuoi difetti; conciosia che ciaſcuno di noi, come ben diceua Eſopo, porti due biſaccie al collo, in quella dinanzi ſtanno tutti i uitij altrui, in quella di dietro ſtanno i noſtri; di donde naſce che ſempre ueggiamo gli altrui, ma i noſtri difetti non mai. Della qual ſentenza approuata da tutto'l mondo, Platone ne inſegna la cagione dicendo, ch'ogni animal che ama è cieco uerſo quella coſa la quale egli ama, & eſſendo che ogni huomo ſopra tutte l'altre coſe ama ſe medeſimo, è neceſſario che ciaſcuno in ſe medeſimo ſia cieco: come adunque mai potrà uedere i proprij difetti, & come conoſcerà che pecca, s'egli è cieco? Di qui appare

pare che la fauola di Esopo, & la ragione di Platone molto piu difficile ci fanno parere questo essercitio, & ci toglieno ogni speranza di poter conoscere i nostri errori piu assai che la cosa in se non richiede. Addurrò adunque il mio parere, acciochè s'alcuno per se stesso ritrouerà altra uia, usando anco la nostra, tanto meglio sia aiutato ueggendosi hauere trouato per una, due uie della sua salute, cioè della sanità & libertà dell'animo. il che se non gli succede, potrà essercitarsi almeno in questa, fin ch'egli ne ritroui una migliore. Ma tempo è hormai, ch'io ui mostri qual sia questa uia, & questo modo che già ui ho promesso, dando principio al ragionamento nostro.

Qual persona sia atta a farci accorgere de'nostri errori. CAP. III.

ERCHE *tutti gli errori, come diceuamo di sopra, si commettono per falsa openione, & le passioni per appetito irragioneuole, a me è piacciuto prima liberare esso appetito dalle passioni & perturbationi dell'animo, considerãdo che essendo noi tenuti, et oppressi da quelle, di necessità siamo sforzati giudicare il falso. le perturbationi ouero affetti dell'animo, come ogn'uno sa, sono Impeto, Ira, Timore, Mestitia, Inuidia, et Cupidigia, et al parer mio l'esser occupato da troppo amore, o da odio uerso alcuna cosa, si deę anco haue*

re per una specie di malo affetto. Onde pare che molto ben dicesse colui, che la misura in ogni cosa è buonissima, come che niente si possa far bene senza misura. Hor come potrà mai alcuno estirpar da se stesso i uitij, se prima non conosce d'hauerli? il che, come habbiam detto, pare quasi impossibile, per il troppo amore, che ogn'uno porta a se stesso. Ma se ben questa ragione ne toglie il poter conoscere noi medesimi, non toglie però il poter far giuditio di chi noi non amiamo, nè habbiamo in odio. Però se udirete nella città essere alcuno fra quelli a quali uoi non uolete nè bene, nè male, & che ui sia da molti laudato per persona libera & sincera, & senza adulatione, fatene questa esperienza, accioche uoi medesimo conosciate meglio s'è uero ciò che ui è stato riferito: Prima se lo uedete frequentare le corti, habbiate pur per certo d'hauere udito il falso, percioche gli ossequij, & le compiacenze, che si soglion usare in simil luoghi, furono sempre accompagnati da moltitudine grande di bugie, il medesimo giuditio ancor fare potrete, se lo uederete darsi tutto all'ambitione, cortigiando questo & quel signore, & uolentieri ingerirsi nelle cene & conuiti loro, perche ciascuno che si è proposto di seguir una cotal uita, non solamente sarà solito a non dire il uero, ma necessariamente hauerà in se ogni sorte di uitio; come quello che aspirando a ricchezze o a gradi di gloria, o di honore, con ogni ingegno, & con tut

te

te le insidie che sa, & pote, si sforza di aggiungerui. Ma se per lo contrario uedrete alcun altro che non perda il tempo nelle corti, & dietro a i corteggiamenti, & alle ambitioni, ma trouarete che egli si contenta della mediocrità in casa sua, & si uiue con animo moderato, & ben composto, hauendo uoi speranza che anco sia leale, & ueridico, ingegnateui di conoscerlo ancor piu intrinsicamente, & penetrarlo ben nella uita, & ne' costumi, benche in cotale cognitione per longa prattica solo uenire si possa. Se adunque lo trouerete a punto secondo il desiderio uostro, accompagnateui un giorno seco, o tirandolo da parte, da solo a solo gli parliate, pregandolo gentilmente, che s'ei conosca in uoi alcun difetto, uoglia di subito dirloui, che glie n'hauerete grande obligo, & ui riputarete essere saluato da lui, piu che se da qualche graue infermità liberato ui hauesse. S'egli uolentieri ui ascolta, & promette di farlo, dopo per lungo tempo niente di ciò ui dica, et pur conuersi di continuo con esso uoi, pregatelo di nuouo, & con piu dolci parole, & con maggiore instanza che prima che ui uoglia liberamente dire ciò che in uoi habbia auuertito di quel che gli ragionaste. il qual se ui risponde che ha tacciuto, perche non ha ancor in uoi notato alcun difetto, non gli prestate fede così di subito, nè ui pensate d'esser piu perfetto de gli altri huomini, o di esser diuentato tātosto senza menda, ma che due siano state le cagioni per le

 quali

quali l'amico non ui habbia uoluto ſeruire, cioè la negligentia di mirarui, et la uergogna di riprender ui; ouero anco perche tema di perdere la gratia uo ſtra, ſapendo che in tutti gli huomini regna queſto coſtume di odiar coloro, che gli dicono il uero, o ſe pur non è alcuna di queſte cagioni, habbiate pur per certo, che egli tace perche non ui uol giouare, o per qualche altra ſimil cagione; perche ſe mi credete non eſſere poſſibile, che uoi non habbiate fra queſto tempo commeſſo qualche errore, ſon certo che ne ſa rò da uoi lodato, poſcia che harrete ueduto infiniti huomini tutto il giorno commettere errori & di- fetti ſenza numero, & moſſi & tirati dalle paſſio- ni, far quaſi tutto ciò che ei fanno, nè però auueder ſene punto. Non uogliate adunque preſumere di eſſer uoi altro che huomo, il che in uero ui preſume reſte quando pur ui uoleſte falſamente perſuadere chetutto ciò che hauete fatto, non dico in un meſe, ma pur in un giorno ſolo, foſſe ſtato da uoi ben fat- to: Ma mi potreſte forſe riſpondere, & dire, ſe il ſa uio ſolo conoſce ſe ſteſſo, come hai affermato di ſo- pra, & neſſuno huomo può hauer cognitione di ſe ſteſſo, dunque colui che è ſauio, è piu che huomo. A queſto uoſtro ſolo argumento s'oppongono due no- ſtre ragioni, la prima che'l ſapiente ſol'è quello che è ſenza errore, la ſeconda, la quale ne ſegue neceſ- ſariamente, ogni uolta che ſi concede la prima, ſe e- gli è ſenza errore, adunque non ſi può ancor chia-

mar'huomo, che perciò fu da gli antichi detto esser simile a Dio. Vi potete dunque tener per fermo di non esser uoi diuentato tantosto simile a Dio, che se quelli che hanno tutta la uita loro essercitata per liberarla da gli affetti, non credono ancor'hauer conseguito l'intento loro, certo molto meno hauerete uoi acquistata questa perfettione, non hauendo usato mai tale essercitio: non credete dunque a quel che l'amico ui disse, ma piu tosto che ei non si sia attentato di dirui il uero (oltre l'altre cagioni che habbiamo dette) perche non gli paia ben fatto di attendere a quel che uoi facete, & forse anco non crede che l'habbiate richiesto da douero, o ui ha ueduto tal uolta hauere a male s'altri ui han ripreso, però ua giudicando che meglio li sia tacere, che compiacerui; che se uoi mutate costume, & non habbiate a sdegno s'altri ui riprende, fra poco tempo trouarete molti, che non con fintioni, ma con la uerità ui ammoniranno; & tanto piu uolentieri, quanto piu dolcemente, & senza sdegno di rincrescimento li ringratiarete; cosi con questo rimedio ui potrete facilmente liberare dalle passioni, che a guisa d'infirmità ui tengono l'animo assediato. Dopò questo se con diligentia da uoi stesso andrete considerando, se l'amico sinceramente ui ha ripreso, ne sentirete senza dubbio grandissima utilità, & ciò facendo di cõtinuo, & stando fermo in questo proposito uolerui ornar l'animo d'ogni laudeuole & grata uirtù, cer-

to (credetemi) facilmente ui uerrà fatto. Perche ſenza queſto ordine, ancor che uoi uſate ogni ſtudio, & diligenza in conſiderar ſottilmente i uoſtri difet ti, non potrete però giamai accorgerui, che ui laſcia te dalle ingiurie ſuolgere il giuditio, nè che per l'ine ſperienza uoſtra, falſamente ui perſuadete di non hauer commeſſo, o cõmettere errore alcuno che ſia notabile. Queſto adunque ſia in prima il uoſtro ſtu dio, queſto il uoſtro eſſercitio, di sforzarui di tolerar nobilmente l'ingiurie: il che facendo piu & piu uol te, & hauendo bene prima imparata queſta uirtù, di tener a freno quella perturbatione dell'animo, che è eccittata & irritata dalle parole che pungo- no, & dalle altre ingiurie che ogni giorno accadono nel conuerſare, apparecchiateui, di riſpõdere a quei che in fatti o in parole han per coſtume d'ingiuriar ui, ma ciò non fate mai acerbamente, nè con ſtudio di ripungerli, o uincere, o di uoler contraſtare con loro, & confonderli, ouero ſeparare l'amicitia; ma il tutto operate prudentemente & con deſtrezza, per uoſtra utilità ſolo, accioche s'alcuno ancor ui cõ tradica, & apertamente ui moſtri qualche uoſtro di fetto, poſſiate ueramente credere ch'egli lo conoſca meglio di uoi, poiche lungamẽte ripenſando alla ſua uita, lo harete ritrouato eſſer fuor di colpa, & ha- uerui ciò detto ſenza alcuna paſſione. Con queſta medeſima regola uoleua Zenone che noi faceſſimo ogni coſa, & in queſto modo diceua egli douere eſſe

re noi sicuri & salui, se così hora operassimo, come di qui a poco hauessimo da render conto delle nostre attioni al Pedagogo; così chiamaua quell'huomo da bene, quasi la maggior parte de gli huomini, i quali non sono nè inuitati nè pregati, ma però sono prontissimi a riprendere, & mordere ogn'uno. E ben da notare, che necessariamente colui che uorrà udire il parere & l'ammonitione altrui, non dee essere di eccessiue ricchezze, o di troppo gran riuerenza, perche essendo di queste qualità, niuno ardirebbe di dirli il uero; si come anco per lor'utile & guadagno non gli lo sogliono mai dire gli Adulatori: che se per disgratia qualche un ui sia, che pur uoglia dir loro la uerità, ui sono di quei signori, che subito a una replica lo fanno ammutire, & tacitamente gl'insegnano, che anche egli parli all'usanza de gli altri. Però se Prencipe o Signore alcuno è, che desideri hauer l'animo come il nome illustre, gli è forza che appresso di quelli i quali ha pregato che gli dicano il uero, s'imagini, & con gli affetti anco dimostri, di essere loro nè signore, nè superiore, ma in un certo modo si disgradi & diuenti loro eguale; il che molto piu è necessario a' nostri tempi, quanto meno si ritruoua un'altro Diogene, che sia per dire in faccia la verità, a un ricchissimo & potentissimo Monarcha, o a qual si uoglia altro gran Prencipe del mondo; ma questi considerino da se stessi il fatto loro, tardi cer-

to s'auuederanno di quel che douean fare nella loro giouanezza. Voi che non sete uno di cotesti, & quãdo anco foste, per utile, & beneficio uostro non uolete essere, permettete a gli amici che liberamente ui dicano quel che conoscano essere in uoi degno di riprensione, nè uoi punto lo prendiate a sdegno, ma si come ben diceua Zenone, habbiateli tutti non altrimenti che se ui fossero precettori, non crediate però che ui sia dibisogno a tutti che ui diranno qualche difetto porgere ugualmente gli orecchi, perche sol quelli deono essere ascoltati & creduti da uoi, che conoscete hauer tenuti una ottima & incolpabil uita, & che già inchinano alla uecchiezza, come di sopra ui ho dimostrato. In processo di tempo poi facilmente conseguirete l'intento uostro, conoscendo poscia quanti & quali fossero i uostri difetti, che prima inauuedutamente soleuate cõmettere; allhora forse ui parrò molto piu ueridico che hora per auentura noi ui paio, negando che si possa trouare alcuno che sia senza molti difetti, & che ancorche egli sia di buonissima natura, & sia dimorato appresso genti ben costumate, non trascorri però & erri facilmente in cose d'importanza, & molto piu quanto egli è piu giouene.

Che

Che nè l'età, nè il dubitare, o disperarci di nō poter diuentare perfetti, deono impedire la nostra correttione. Et dell'Ira & suo furore. Cap. IIII.

NON si deueno però isbigottire gli attēpati, ancorche fossero di cinquanta anni, & li paresse hauere infetto l'animo di qualche uitio incurabile, di potere per questa medesima uia diuentare migliori; perche non si trouerà mai alcuno, che aggrauato da qualche infermità si renda in tutto uinto, & si lascia in poter del male, ancor che ei sia di cinquanta anni; anzi benche sia uecchio si sforzerà con ogni rimedio risanarsi, o almen ridurre il corpo a migliore dispositione, ancor che egli sia certo non essere per conseguire la forza di Hercole. Nè men dunque noi ci douemo disperare di non poter renderci migliori, se ben fossimo certi di non potere acquistar mai le doti dell'animo d'un grā Sapiente, benche et questo ancora doue mo sperare, se sin dalla fanciullezza, o almeno dalla giouentù cominciaremo a ben purgare, & pulire l'animo nostro; che se non otteneremo questa perfettione, otterremo almeno di non hauerlo in tutto difforme & uitioso, a guisa del corpo di Tersite. Perche se auanti che nascemmo fosse stato in potestà nostra di ritrouar quello il qual prouedeua del nostro nascimento, et pregandolo che ci hauesse donato un

corpo robustissimo & generosissimo, ci l'hauesse negato; & non pure con calde preghiere gli hauessimo fatto instanza, che ne concedesse almeno un corpo di due o tre gradi di buona dispositione distante dal primo; certo s'ei non si fosse potuto impetrare come quello di Hercole, ci sarebbe paruto di hauere assai se pur l'hauemmo ottenuto come quel di Achille, se ne manco di Achille, almeno di Agamennone, o di Patroclo, ma se pur non l'hauessimo potuto hauere a somiglianza d'alcun di questi heroi, ci saremmo pure sforzati alla fine di riceuerlo conforme al corpo di qualche huomo illustre & famoso. Con questa medesima ragione si può dire, che s'alcuno non potesse conseguire per mezo di questo essercitio la piu sublime eccellenza dell'animo, non dee però rifutare d'hauerlo almeno nel secondo, o terzo, o nel quarto luogo, doppo quella suprema eccellenza de gli animi di que' primi sapienti. Hauendo io bene intese tutte queste cose da fanciullo; mi ricordo ch'io uidi una uolta un certo huomo, che sforzandosi con gran fretta di aprire una porta, niuno ingegno mai che ui usasse succedendoli bene, subito acceso dalla colera incominciò a mordere la chiaue, & percuotere la porta co' calci; & con gli occhi tutti infiammati come uno infuriato, bestemmiaua crudelmente i Dei, & quasi gittaua a guisa d'un porco saluatico fuori di bocca la spuma: allhora io presi tanto odio contra l'ira, che dopò niu-

no mi ha ueduto mai troppo conturbarmi per simile affetto. & in uero non sarà poco se da principio non bestemmierete, nè percuoterete con calci i legni, o le pietre, nè prenderete co' denti il ferro, nè farete quelle horribili guatature; ma contenendoui fra uoi stesso, occulterete quanto piu si può quel l'impeto & feruor dell'ira; perciochè l'huomo non può liberarsi da si gran monstro subito che ei uuole, può ben raffrenare & abbassare l'insolenza & fierezza sua. Il qual rimedio se spesse uolte sarà usato da uoi, conoscerete tallhor meno assai che prima esser inchinato a l'ira, nè per qual si uoglia cosa piu ui sentirete rapire fuor di uoi da quel primo impeto; ma solamente ciò ui auuenirà per qualche graue & enorme sceleranza; nè questo ancor poi ui accaderà se ui deliberarete far quel che io ne' primi anni comandando a me stesso, in tutto 'l restante poi della mia uita ho sempre osseruato. & questo fu, che mai non castigai seruidore con le mie mani; il che mi ricordo essere stato anco usato da mio padre, il quale soleua riprendere molti suoi amici, che in castigare i lor serui tallhora hauea ritrouati farli fin saltare i denti fuor di bocca, dicendoli che harebbono meritati, che quelli schiaui per l'infiammaggione di quel luoco neruoso rotto, ne fossero dal lo spasimo fra le battiture mancati et morti; & perche nō sarebbero stati degni di tal perdita? essendoli conceßo dopò che si fosse abbassato il feruore del

la colera; con un bastone, o per dir meglio con una sferza, darli quel castigo che sanamente hauessero giudicato conuenirseli per l'errore c'hauean commesso? Oltre di questo sono molti altri, che non solo co' pugni & co' calci castigano i lor serui, ma li cauano tallhora gli occhi, & se hanno in mano coltello od altra simil cosa li feriscono sconciamente. & io uidi una uolta un'huomo molto bestiale, che acceso dalla colera, cacciò una penna da scriuere in un' occhio a un suo seruidore. Si legge che Hadriano Imperadore hauendo con uno stilo da scriuere ferito in un'occhio un suo famigliare, ueggendolo dopoi rimaso con un'occhio solo, lo chiamò a se, & li diede autorità di chiederli che dono egli uoleße in ricompensa del suo danno. Il misero tacendo, & sentendosi pure di nuouo essortare dall'Imperatore, che arditamente chiedesse ciò che uolea; alla fine rotto'l silentio disse; che ei non uoleua da lui cosa alcuna, ma che solo desideraua il suo occhio perduto. & per dire il uero, che dono si può riceuere in ricompẽsa d'un'occhio? Ma io ui uò raccontare un caso che già m'interuenne, ueramente notabile & degno di riso. Ritornando io, non è gran tempo, da Roma, si accompagnò meco per uiaggio un mercatante d'Algortina, città di Candia; huomo certo da tenerne conto; essendo ben creato, amicheuole & molto da bene, & nelle spese communi che ogni giorno faceuamo molto liberale; ma nel resto poi tanto colerico,

co, che con le mani proprie, & spesso co' calci, & piu uolentieri con bastoni, & con tutto quello che la colera gli arreccaua alle mani, batteua fieramente i suoi seruitori. Ora essendo noi già arriuati a Corinto, itosene egli al porto, fece mettere in barca tutte le sue robbe che portaua, & inuiolle alla uolta di Atene, tolto poi a uettura una carretta, deliberò far insieme con me il suo uiaggio per terra, per la uia di Megara, onde hauendo noi già passato Eleusi, essendo uicini a Triasio, addimandando due schiaui suoi, che seco ueniuano per terra di certe robbe, & non sapendo eglino cosi all'improuiso che si rispondere, subito infiammato dalla colera; non hauendo altro alle mani, gli diede a un tratto con la spada che haueua sotto il braccio senza sfoderarla, dui, o tre colpi in su'l capo, non già di piatto, (che cosi non sarebbe accaduto male alcuno) ma di taglio; perilche hauendo la spada tagliato il fodero, fece due gran ferite su'l capo dell'uno & l'altro misero giouane. Egli uedendo in gran copia uscire il sangue, non uolendo trouarsi presente alla morte d'alcun di loro, lasciatoci tutti, se n'andò a piede (cosi come si trouò) ad Atene. Noi medicãmo i poueri serui, i quali erano molto isconciamente feriti, & li Conducemmo poi salui dentro alla Città. L'amico candiotto sendo già pentito, & dolente del suo fallo, ritrouatomi dentro di Megara, mi prese per mano, & menatomi in una casa, poi che fummo arriuati

uati ad una camera, mi porse una scuriada, & iui spogliandosi mi dice ch'io il debbia castigare di quel che egli spinto dalla colera in quel suo pazzo furore (che cosi egli stesso lo chiamaua) hauea commesso contra quei poueri serui. Hor non potendomi io di ragione contenere per si nuouo & strano caso di non ridere, gittatomisi à piedi inginocchioni con ogni instanza, et con mille scongiuri mi prega, & supplica che io pur li uoglia dare con quella scuriada. Quiui, senza ch'io il dica si può pensare, che tanto maggiormente m'assaliuano le risa; Da poi che un pezzo fummo stati in questo giuoco, io gli promisi al la fine di essere presto a quel che egli mi chiedeua, pur che mi uolesse prima udire due parole; il che di buona uoglia mi promise; allhora fattolo leuar su, ci ponemmo a sedere, & qui lo pregai che uolesse stare attento a quel che li direi; del che contentandosi, comincia à ragionarli dolcemente di che maniera sia dibisogno raffrenare & castigare con la ragione questo furor dell'ira; il quale uniuersalmente si troua in ogn'uno, & questo diffusamente gli dimostrai, che era da corregersi non già con le battiture; ma con un'altro modo piu humano. Il che dopò che lo amico hebbe ben bene udito, ritornato in se, & ripensando à casi suoi, leuossi di quel pensiero, & mi ringratiò infinitamente. Il quale poi per l'auuenire diuentò molto piu piaceuole, & benigno, usando piu modestia, & temperanza in tutte le sue cose,

chè ci di prima non faceua. Ma uoi ſi benè non ſarete diuentato in un tratto migliore, non ſarà poco acquiſto, ſe in un'anno ui conoſcerete d'eſſere migliorato in qualche affetto; perche diſponendoui di reſiſtere conſtantemente all'ira, ui accorgerete il ſecondo anno chiaramente di quanto profitto ſia ſtato cagione l'aſteneruene, & continuando in queſto propoſito ui ſentirete poi il terzo, il quarto, et il quinto anno eſſer già approſſimato a una uita molto eccellente. egli è pur, a dire il uero, brutta coſa, che un'huomo molti & molti anni ſi affatichi di continuo per diuentar grammatico, medico, rettorico, o geometra, et non ſi affatichi un giorno intiero in tutto il tempo di ſua uita per diuentar buono.

Come ſi debbiano correggere i ſeruidori quādo errano, & uietar le perturbationi dell'animo. Cap. V.

NON batterete adunque mai con le proprie mani alcun ſeruidore; ma piu toſto imitate quel nobile atto di Platone, come io ſempre ad imitation ſua nella mia uita ho fatto, e ciò fu, ch'ei non uolle mentre era in colera, battere un ſuo ſeruo che haueua errato, nè meno commetterlo ad altri che lo puniſſe, ma ſi contentò differir il caſtigo ſino ad un'altro giorno. & non ſarà al parer mio, di minor utilità oſſeruar queſta regola, che quella di coloro che uogliono, che per la

prima uolta che il seruitore commette qualche fallo, se ne debbia il padron passar cosi leggiero, poi cō le parole, & minaccie, & anche con un bastone in mano l'auuisi che se un'altra uolta fà'l medesmo errore, ei non è piu per comportarlo; perche al parer mio è molto meglio lasciar raffreddar quel feruore della colera, che far prima, o tentar cosa alcuna. Percioche dalle cose che dicono, & fanno quei che sono adirati, facilmente si può conoscere che niente è differente l'impeto d'uno adirato dalla pazzia, et furor d'un matto. Confesso, che meno errano coloro, che con le sue mani percuotono i loro seruitori, che quegli altri, che mordeno le chiaui, et danno de' calci nelle porte, & ne' sassi, ma mi persuado bene, che l'incrudelirsi contra un'huomo, subito che egli hà commesso qualche errore, sia inditio d'un poco di pazzia, ouero di costume di animal saluatico. Ditemi, non hà l'huomo solo questa eccellenza sopra tutti gli altri animali, che egli solo usa la ragione? chè s'accade mai che alcuna fiera s'astenga dell'ira, & dal suo natural furore, & doni la uita a un'huomo, non dicemo noi che quella fiera hà hauuto dell'humano? Non uogliate adunque stimare, che colui sia prudente, il quale si emenda di questo sol difetto di non mordere, & non far l'altre pazzie, perche chi è diuentato tale, certo non è piu fiera, non però è ancor'huomo prudente, ma mezo fra l'uno & l'altro: Onde se ei non s'ingegna anco di diuentar migliore,

nõ si pensi per questo di non essere nel numero de gli animali, che mancano di ragione. Ben sarebbe meglio si come di non rimaner piu tra le fere, cosi anco non essere noverato fra gli imprudenti, & fra quei che a guisa di bestie viuono senza ragione, & tal serà colui, che nõ serue all'ira, ma fa ogni cosa con giuditio, & con ragione, egli in uero sarà chiaro al mõdo, & dimostrarasse d'ogni honore, & d'ogni lode dignissimo: imperoche essendo tutti gli huomini inchinati, & soggetti all'ira, & egli essendosene priuo, che altro sarà che dimostrarsi piu degno, & eccellente di tutti gli altri huomini? che s'egli si reputa tale per se stesso, ma non uoglia operare, & affaticarsi di essere, dimostra egli altro, se non che uuole esser tenuto piu de gli altri huomini eccellente, ma che in effetto non uuole essere? Non altrimenti che se alcuno hauesse desiderio ch'altri credessero ch'egli fosse sano, ma fosse ueramente infermo. & non pensate uoi, che l'impeto dell'ira, il quale anco si può chiamar furore, sia una malatia, & infermità dell'animo. O, o, credete essere stato imprudentemente detto da gli antichi, che cinque sono le perturbationi dell'animo. cioè, mestitia, ira, furore, desiderio, & paura. Se mentre adunque ui leuerete di letto, cõsiderate distintamente le cose che hauete a fare, o già hauete fatto; ui auuederete chiaramente, se meglio è uiuere in seruitù di queste passioni, o pure usare la ragione, & il con-

ſeglio in tutte le attioni uoſtre, & che a chi uuole diuentar non ſol buono, ma etiandio eccellente, è di meſtieri hauere uno che li manifeſti tutti i ſuoi difetti, et lo auuertiſca delle coſe che di giorno in giorno non fa bene; ſenza l'aiuto del quale indarno egli & qualunque altro ſi sforza di liberarſi dalle paſſioni & uitij dell'animo; & però lo deue reputare non ſolo per ſuo amico & precettore, ma per conſeruatore della ſua ſalute. il quale quando anco non ui pareſſe che ui ſcopriſſe il uero, ma falſamente ui ammoniſce di qualche difetto, non per ciò ue gli douete moſtrare ſdegnato, Prima perche meglio di uoi ſenza dubbio conoſce i uoſtri mancamenti, ſi come anco uoi conoſcete i ſuoi meglio di lui; Poi perche ſe bẽ ui ha detto'l falſo, in queſto però ui è ſtato gioueuole, che ui ha deſto & renduto piu accorto a riguardare con diligenza le coſe che uoi facete, o dicete. Ma teneteui a mente & oſſeruate queſto precetto, che è il maggior di tutti; Che uoi ſteſſo conoſciate ſenza aſpettare d'imparare da altrui, di quãto ſiate degno che altri ui prezzino, hauendo ſempre in memoria la bruttezza dell'animo di coloro che s'adirano, & per lo contrario la gratia, l'ornamento, & lo ſplendore di quelli che ſenza ira uiuono una piaceuole & dolce uita. Et ſi come colui che ha fatto l'habito nel peccato, con grã difficultà può ottenere, la chiaue d'aprire & conoſcere l'intimo de' ſuoi uitij & affetti, coſi per lo contrario a uoi cõ-

uiene

uiene essercitare longo tempo ciascuna di queste regole, le quali osseruando, facilmente potrete arriuare a quel segno che ui siete proposto, & perche di queste cose ci scordiamo facilmente, mentre l'animo nostro che era già pieno di mali affetti, trauiando se ne ritorna ageuolmente nella sua prima natura, però non si deue mai restar di dar potestà ad ogn'uno, che ne riprendi, & uolentieri udire tutti i Riprensori, ma scacciare gli Adulatori. Stiano aperte il giorno sempre le porte di casa nostra, & sia lecito ad ogni amico & conoscente di entrarui ogn'hora, accioche non confidandoui di esser solo, & in luogo occulto, non siate trouato mai occupato in alcuna cosa uitiosa o brutta; che si come è difficil cosa estirpare a fatto ogni uitio dell'animo di uno che non uoglia, cosi di uno che uoglia, & usi i ueri rimedij è molto facile. Di quì auuerrà che stando in casa, ui sforzarete far ogni cosa bene, nõ altrimẽte che fanno quelli ch'escono in publico, iquali certo se ben temon ogn'uno, dubitãdo di nõ esser notati di qualche errore, o difetto; non temono però se stessi. Voi principalmente temete uoi stesso, & ascoltate uolentieri colui che disse, Che di ogn'uno, ma sopra'l tutto di se stesso si dee hauer uergogna; oltra che se farete quel che di sopra habbiamo detto; potrete anco mitigare, & come una fera rendere mansueto, quel impeto priuo di ragione, il qual ci fa adirare & uscir fuori di noi; percioche egli è pur cosa inconue-

neuole che un'huomo domi & renda in poco tempo ubidiente alla mano un cauallo, & che uoi, non alcuno animale esteriore, ma quel impeto dell'ira che è dentro di uoi, con il quale sempre habita, uigilando & discorrendo la Ragione, non possiate se non così presto, almeno per qualche spatio di tempo rendere piaceuole et mansueto, nõ dico però che debbiate abbatterlo a fatto, ma solamente renderlo a buon'uso; si come ne anco facemo della forza & del uigor de' caualli ouero de' cani, i quali solo essercitamo nell'ubidienza, & nel timore.

Del modo di raffrenare la Lussuria. Cap. VI.

SIMILMENTE *potremo usar quella potenza irascibile per nostro grande aiuto contra quell'altra che i Filosofi antichi chiamorono concupiscibile, la quale pazzamente separata in tutto dalla Ragione, si lascia tirare come cieca da i piaceri, & dalle lasciuie. si come adunque sta brutto a un'huomo commosso dalla colera fare qualche eccesso, così parimente per gli amori lasciui, per la gola, & per il uentre; i quali affetti non nascono da altro che dalla concupiscẽza; onde l'huomo non è piu assomigliato a un cauallo, o a un cane, come per quei primi affetti; ma ad un lasciuo cinghiare, o ad altro puzzolente & lussurioso animale, che non si possa così di leggieri rendere mansue-*

to.

to. Questa fiera dunque della lussuria non si puote a guisa di quello impeto dell'Ira rendere ubidiente, ma bisogna con un seuero castigo renderla humile, uietandola di godere quelle cose le quali grandemente appetisce; perche godendole, cresce, & fassi piu gagliarda; ma se le sono uietate, diuenta debile; onde poi per la debolezza, è sforzata di seguire la Ragione; non perche sia fatta ubidiente, ma a guisa che ueggiamo tra gli huomini, i piu ignobili & bassi seguitare i piu nobili; altri per forza, come i serui & i fanciulli; altri uolentieri, come fanno quei che sono di natura buoni, ma poueri. Onde appresso gli antichi, s'alcuno era il quale alcuna sorte di riprẽsione non haueapotuto correggere & far diuenire migliore, soleuano di lui come per prouerbio dire, Chi è costui? se non uno indisciplinato & iscorretto? cioè in cui la ragione non hauea castigato quella parte cõcupiscibile della lussuria. Di queste due potenze priue di ragione che si ritruouano in noi, cioè dell'Irascibile & della Concupiscibile pigliando la seconda, hauendo a bastanza ragionato della prima, perche ella si lascia trasportare precipitosamente a quel che le pare giocondo, & soaue, prima che conosca se egli è buono, o tristo, essendo per se ferocissima, bisogna raffrenarla auanti che pigli uigore, & forza, onde poi si faccia inuincibile & inespugnabile, perche allhora benche uolessimo non potriamo raffrenarla, et potreste poi

in simil caso dire quel che già intesi da un mio ami-co innamorato, il quale soleua spesso meco isfogare le sue passioni, dicendo che uolentieri haueria uolu to lasciare quella impresa, ma che in somma ei non conoscea di potere, perche mai ben non sentiua, se non quanto la sua Donna uedea, nè di nè notte in al tra parte che con lei poteua hauere il suo pensiero: cosi indarno come egli faceua, chiamerete & sup-plicherete gli amici che ui porgano aiuto, & ui lie-uino questa passione dell'animo, perche si come del corpo, cosi ancòr dell'animo si trouano certe infir-mità incurabili. Ora non sarà poco se ripensando be ne al parlar mio, comprenderete s'io son ueridico, o nò, affermandoui che questa parte concupiscibile, la cui natura è di appetire isfrenatamente, & auuen tarsi alla cieca ad ogni cosa che le aggrada, spesse uolte diuenta un'amore & affetto incurabile, non solo di una leggiadria & bellezza di corpo, ma del la crapola del uino, et dell'altre nefande sceleratez ze, che si commettono contra natura, il che di tanto maggior giouamento ui sarà, quanto piu spesse uol-te il giorno ui penserete sopra, o almeno non hauen do tempo il giorno pensereteui la morte nel letto, prima che ui assaglia il sonno, & la mattina auanti che cominciate a far cosa alcuna. Io in uero era soli to di leggere queste ammonitioni, due & tre uolte il giorno, le quali allhora come precetti Pittagorici erano per tutto essaltate, & dopò anco che ben let-

te, & considerate le hauea, messele a mente, le solea referire a gli amici; i quali tutti desiderosi di esperimentar queste utili, & honorate regole, haueuano dato carico ad uno, che diligentemente riguardasse se in nessun luogo alcun di noi fuor d'ogni modestia, a guisa di cane famelico diuoraua le uiuande, & come infermo oppresso da una febre ardente hauesse trangugiato giù, con auidità insatiabile, piene le tazze di freschissimo uino, ouero come si conueniua a huomini graui. Perche non si deue anco per hauer gran fame con ingordigia insatiabile, empirsi lo stomaco, nè per hauer gran sete, come ebrij con gli occhi chiusi porre le labra ad ogni grã uaso, & sorbirselo tutto. Hor dopò che saremo stati sotto le censure de gli amici, douemo fare in modo che noi di noi stessi siamo censori, & mangiando a mensa insieme con gli altri, usiamo a pigliar manco cibo, & astenerci da quelle cose che ci fanno gola; cibandoci però moderatamente di quelle che ne sono salubri. A longo andar poi, non uoglio anco che ui riguardiate piu da conuiuanti, perciochè allhora non ui sarà fatica il mangiare, & bere con piu honestà, & temperanza di loro; Se hauete dunque deliberato nell'animo di acquistar questa uirtù, & diuentar degno d'un tanto honore, disponeteui a uiuere piu continente hoggi che hieri, il chè facendo ui sentirete ogni dì piu facilmente astenerui da qual si uoglia mal'affetto; & di ciò pigliarete nel cuore grande

allegrez-

allegrezza, conoſcendoui eſſere uero amatore della modeſtia, & della temperanza, percioche in tal modo ſi allegra ciaſcuno che ſi uede far frutto in quella coſa che egli di cuore ama; onde ueggiamo per eſperienza che quelli che ſi dilettano di bere aſſai, grandemente ſi allegrano quando conoſcono d'hauer uinti i compagni a menſa nel bere, & quei che non ſtudiano in altro che in nudrire & empirſi bene il uentre, prendono gran piacere di uederſi innanzi gran copia di uiuande, come anco quelli che di natura ſono ghiotti, & cercano dar diletto al palato, godeno infinitamente di mirar uarie foggie d'arroſti, leſſi, torte, ſapori, & manicaretti. Ho conoſciuto anco alcuni inſolenti, che hanno ardire di uãtarſi, di atti laſciui, & dishoneſti, & di ciò ne diuengono poſcia alteri & ſuperbi. Hor ſe adunque coſtoro in ſi brutto & infame eſſercitio, ſi sforzano a tutti i modi di giugnere al colmo de' ſuoi dishoneſti piaceri, noi non doueremo con ogni ſtudio & ingegno sforzarſi di acquiſtare quella ſomma perfettione di modeſtia che di ſopra habbiamo detto? dopo la qual coſa non faremo piu comparatione di noi à queſti che ſono iſcorretti & diſſoluti, nè ci baſterà di hauer ſolo acquiſtato piu modeſtia, & continenza di loro, ma ci induſtriaremo di ſuperar gli amici proprij che ſeranno con noi nel medeſimo eſſercitio; percioche queſta è una contentione, & emulatione belliſſima; & dopò loro ci

sforza-

sforzaremo anco di superar noi medesimi; accioche per il lungo uso, con nostro grandissimo piacere attendiamo a tutte queste uirtù, le quali molto ci seranno giouevoli, & con facilità potremo congiungerne & incatenarne una con l'altra, essendo sempre recordeuoli di quei bei detti, de' quali uno è questo, Scegli un'ottimo modo di uiuere, il qual poi l'uso, & la consuetudine farà giocondo. & si come quando io ui ammoniua, che ui douesti essercitare contra l'ira poteuate allhora far argumento, immaginandoui di non essere più iracondo, quanto frutto haueuate fatto, quanta uirtù acquistata; così circa queste cose, che s'aspettano alla modestia & tẽperanza, con simile immaginatione potete conoscere, quanto frutto hareste guadagnato, se ui conosceste di non sentirui piu commouere da quella cupidigia di cose anco suauissime. Per giungere alla Modestia & Temperanza, una sol uia si troua della continenza, ma in questo il modesto, & temperato auanza l'huomo continente, perciochè il temperato non desidera anco le cose che gli sono grate, o sia per il lungo costume, o per la istessa uirtù della temperanza: ma il continente si come anco dimostra'l nome stesso, pare che sia detto da contenere in se gli appetiti & desiderij, & non lasciarli andar uagando. Nel principio parrà questa faticosa, & difficile, come anco paiono tutte l'altre uie de' studij honesti, perilche se uoi uolete d'una uirtù in luoco

d'un

d'un uitio ornare l'animo uostro, & acquistarle una dolce, & grata tranquillità in uece delle sue perturbationi, ui è necessario, che ui essercitate con questi precetti, & che per mezo della continenza ui sforciate di giugnere alla Temperanza, che se non ui curate della uirtù, & uogliate piu tosto rimanere in preda de gli appetiti, & de gli affetti, ui bisogna al tutto lasciare la ragione, la quale benche non ci essorti alla uirtù, è però guida nel uiaggio a coloro, che mossi da qualche essortatione si sono ad essa uirtù inuiati, la quale per questa strada solo con ageuolezza si può acquistare. Da principio fu l'intentione nostra diuisa in due parti, una, mediante la quale l'huomo può conoscere se stesso; l'altra con che puote emendar'i suoi difetti, poiche li son noti; nè allhora fu nostra mente di ragionare della seconda. ma perche quei che cominciano essercitarsi nella prima uia, non possono per se stessi conoscere i suoi difetti, non gli habbiamo conceduto un'altro, che gli guardi, & noti; Onde poi siamo uenuti a dir come s'habbiano per mezo & aiuto altrui emendare se stessi. Deueno ben sapere quei che essercitano queste Regole, & questi rimedij, che se ben conosceranno da quali affetti sono liberati, non però saranno ancor arriuati a quell'ultimo fine al quale aspirano, perche la cognition di se stesso in un modo è facilissima, ma nell'altro è molto difficile. facil cosa è conoscersi esteriormente, ma interiormente è difficile.

Della

Della Inuidia, & differenza de' costumi de' fanciulli, & della loro educatione.

Cap. VII.

MA CHE *diremo noi della Inuidia? essendo ella uitio sopra tutti gli altri uitij bruttissimo? Intendo inuidia quel dispiacere, & dolor che s'ha de i beni altrui. Ogni dispiacere, ogni mestitia, è senza dubio affetto cattiuo, ma il peggiore di tutti è l'Inuidia, il suo remedio però è quello che habbiamo detto delle altre passioni, aggiungendoui, che grande utile & giouamento ci sarà, riguardare quelli che da essa son molestati, percioche chiaramente conosceremo quella bruttezza in loro, che in noi stessi per l'amor che ci fa ciechi, conoscere non potiamo, oltre che molti nostri difetti ci sono incogniti, perche ci paiono piccioli, & non gli apprezzamo, che a gli altri però paiono grandi; si come per lo contrario, i loro paiono ad essi piccioli, ma a noi, che gli riguardiamo paiono grandissimi. Poi che adunque quell'huomo da bene che hauremo trouato, & datali autorità di riprenderci, ci hauerà auuertito di questo, o d'altro difetto, ringratiato che l'hauremo, ritirandoci da noi soli considereremo diligentemente quel che ci ha detto, & ritrouandolo in ogni parte uero, riprenderemo secretamente noi medesimi, & ci sforzaremo con ogni industria di estirpare quel difetto, di che siamo stati*

auuertiti non ſolamente di maniera che non ſiamo piu ueduti da altri commettere tal difetto, ma che non pur una radice ne reſti nell'animo noſtro, perche da quello poi ſe ne germoglierebbe quel medeſimo, o d'altro uitio peggiore, mentre che ella foſse irrigata dalla malitia iſteſſa noſtra. onde gli è dibiſogno che attentamente, & con diligenza eſſaminando noi ſteſſi inueſtighiamo quelle paſſioni & quelli difetti, che ueggiamo in qualche noſtro amico, o parente, per la conuerſatione che habbiamo con eſſi loro, & retrouatone in noi alcuno, tagliando uia, mentre egli è ancor giouanetto, nè aſpettare che creſca, & diuenti poi uecchio, & incurabile. Nè douemo anco portarci a guiſa di coloro, i quali non facendo ſtima de' proprij difetti, ſe di poi ueggiono alcuno che habbia quelli proprij lo diſpreggiano, & biaſmano grandemente. Già m'intrauenne che un giouane mio grande amico, hauendomi negato di turbarſi per coſe piccole, & leggiere, auuedutoſi poi, che pur coſi era, come io gli haueuà detto, una mattina aſſai per tempo uenne a ritrouarmi a caſa, giurandomi, che la notte non haueua mai dormito, per cauſa di quello, che io detto, & egli negato mi hauea, & che gli era in ſomma tornato a mente che mai s'era coſi ſentito alterare per coſe d'importanza, come è, per non ſo che di poco momento, che gli era accaduto allhora; per il che mi pregaua, ch'io li diceſſi il modo con il quale io mi aſteneua da tali af-

fetti,

*fetti, se auueniua per lo studio, et uso delle buone di
scipline, o pur perche io fossi cosi di natura. Al qua
le io respofi, che prima la natura nella infantia, &
pueritia d'ogn'uno può assai in far acquistar la per-
fettione della uita, secondariamente l'uso delle buo
ne creanze; percioche da i fanciulli insieme aduna-
ti a qualche giuoco, apertamente si comprende la di
uersità de gli ingegni, & delle nature di ciascbedu
no di loro. Alcuni de' quali ueggiamo sempre alle-
gri, alcuni sempre mesti, & malinconici, altri per o-
gni cosa pronti al ridere, alcuni altri sdegnarsi &
ischifarsi, et per poco piãgere; ui sono alcuni poi, che
si dilettano hauer tutte le cose communi cõ gli altri
cõpagni; alcuni, che si dilettano di rubbarle; chi per
ogni minima cagione, di subito si leua in colera, &
da di morso & di calci ne' legni & nelle pietre, et si
crede cosi uendicarsi contra quelli che gli han fatto
qualche ingiuria, altri poi sono piaceuoli, & facili a
perdonare, nè s'adirano, nè piangono se nõ per qual
che grande offesa. Et di qui è, che Eupoli introduce
Aristide, quello che fu chiamato giusto, che graue,
et ottimamẽte risponde a Nicia, che gli addimanda
come ha fatto per diuẽtar giusto, dicẽdo, esser prima
stato grã dono di natura, laquale poi haueua egli cõ
animo pronto, & con gran studio aiutata. Nè solo
(ritornãdo al nostro proposito) le nature de' fanciul
li sono inclinate alla accidia, o al dolore, ma all'ira,
et all'appetito di soaui cibi, molti ancora alla fatica,
che*

che supportano uolentieri, per imparare le scienze, benche molti ancor si danno alla pigritia; & fra quelli, che uolentieri s'affaticano per imparare, sono alcuni, che sentendosi lodare si riempino in un tratto d'ardire, & di allegrezza; se si ueggono poi esser dal lor Maestro dispregiati, si uergognano grãdemente; altri però, che bisogna farli uergognare con le battiture. Et di quì auuiene, che sogliono chiamar alcun fanciullo uergognoso, alcun'altro prosontuoso; altri ambitiosi & arroganti; altri humili, & modesti; altri arditi, altri timidi, altri bugiardi, & altri ueridici. Così secondo le nature di ciascuno andiamo imponendo diuersi nomi, c'hor nõ è tempo di ragionar di tutti; ma quel che è al proposito nostro è da considerare che quei fanciulli, che non uogliono imparare nè meno ascoltare gli amaestramenti de' lor padri, non però debbono essere in tutto disprezzati; ma piu tosto i padri si hanno a sforzar per ogni uia di nudirli in buone creanze; perche se alla fine la lor mala natura si piegherà al culto, & alla diligenza nostra, diuenteranno per opera nostra, buoni; se per il contrario, saremo fuor d'ogni colpa, circa quello che s'appartiene all'ufficio nostro: Perche la nutricatione de' fanciulli è simile alla cura, & allo studio, che s'usa in alleuar le piante & gli alberi; che auenga che uno sia buono agricoltore, non potrà però giamai fare che lo spino produca l'uua; perche la sua natura non hebbe mai

questa qualità di produrce tal frutto, & s'alcuno disprezza & lascia in tutto al gouerno della Natura la uite, s'accorgerà, che farà piu tristi frutti assai che prima, ouer nessuno: il che ancora suole accadere nelli animali brutti, percioche s'ammaestraremo un cauallo, ce ne seruiremo in molte cose; ma se domesticheremo un'orso, non però il possederemo sempre in quel medesmo stato; la uipera poi, & lo scorpione è impossibile, che diuentino mai domestichi, o mansueti. Et io in uero non saprei anche rispondere, quando fossi adimandato, di che natura io mi sia, perche non solo a fanciulli, ma a uecchi ancora è difficile il conoscer se medesmo.

Della nutricatione di Galeno, & de' precetti, che li furono insegnati dal padre.
Cap. VIII.

A ME *felicemente toccò in sorte, hauere un padre piaceuole, si, che non sapeua adirarsi, grato poi, humano, et quanto dir si possa da bene. Et per lo contrario una madre tanto iraconda, che sempre contrastaua con le serue, sempre contendeua con tutti di casa, & sempre gridaua, & sempre si lamentaua; & era forse piu strana & noiosa a mio padre, che non fu già Xantippe a Socrate. Hor io riguardando alla buona natura di mio padre, la quale era in tutto contraria a quella di mia madre, mi disposi d'abbracciare, & amare*

ſeglio in tutte le attioni uoſtre, & che a chi uuole diuentar non ſol buono, ma etiandio eccellente, è di meſtieri hauere uno che li manifeſti tutti i ſuoi difetti, et lo auuertiſca delle coſe che di giorno in giorno non fa bene; ſenza l'aiuto del quale indarno egli & qualunque altro ſi sforza di liberarſi dalle paſſioni & uitij dell'animo; & però lo deue reputare non ſolo per ſuo amico & precettore, ma per conſeruatore della ſua ſalute. il quale quando anco non ui pareſſe che ui ſcopriſſe il uero, ma falſamente ui ammoniſce di qualche difetto, non per ciò ue gli douete moſtrare ſdegnato, Prima perche meglio di uoi ſenza dubbio conoſce i uoſtri mancamenti, ſi come anco uoi conoſcete i ſuoi meglio di lui; Poi perche ſe bẽ ui ha detto 'l falſo, in queſto però ui è ſtato gioueuole, che ui ha deſto & renduto piu accorto a riguardare con diligenza le coſe che uoi facete, o dicete. Ma teneteui a mente & oſſeruate queſto precetto, che è il maggior di tutti; Che uoi ſteſſo conoſciate ſenza aſpettare d'imparare da altrui, di quãto ſiate degno che altri ui prezzino, hauendo ſempre in memoria la bruttezza dell'animo di coloro che s'adirano, & per lo contrario la gratia, l'ornamento, & lo ſplendore di quelli che ſenza ira uiuono una piaceuole & dolce uita. Et ſi come colui che ha fatto l'habito nel peccato, con grã difficultà può ottenere, la chiaue d'aprire & conoſcere l'intimo de' ſuoi uitij & affetti, coſi per lo contrario a uoi cõ-

uiene

uiene essercitare longo tempo ciascuna di queste regole, le quali osseruando, facilmente potrete arriuare a quel segno che ui siete proposto, & perche di queste cose ci scordiamo facilmente, mentre l'animo nostro che era già pieno di mali affetti, trauiando se ne ritorna ageuolmente nella sua prima natura, però non si deue mai restar di dar potestà ad ogn'uno, che ne riprendi, & uolentieri udire tutti i Riprensori, ma scacciare gli Adulatori. Stiano aperte il giorno sempre le porte di casa nostra, & sia lecito ad ogni amico & conoscente di entrarui ogn'hora, accioche non confidandoui di esser solo, & in luogo occulto, non siate trouato mai occupato in alcuna cosa uitiosa o brutta; che si come è difficil cosa estirpare a fatto ogni uitio dell'animo di uno che non uoglia, cosi di uno che uoglia, & usi i ueri rimedij è molto facile. Di quì auuerrà che stando in casa, ui sforzarete far ogni cosa bene, nõ altrimẽte che fanno quelli ch'escono in publico, iquali certo se ben temon'ogn'uno, dubitãdo di nõ esser notati di qualche errore, o difetto; non temono però se stessi. Voi principalmente temete uoi stesso, & ascoltate uolentieri colui che disse, Che di ogn'uno, ma sopra'l tutto di se stesso si dee hauer uergogna; oltra che se farete quel che di sopra habbiamo detto; potrete anco mitigare, & come una fera rendere mansueto, quel impeto priuo di ragione, il qual ci fa adirare & uscir fuori di noi; percioche egli è pur cosa inconue-

neuole che un'huomo domi & renda in poco tempo ubidiente alla mano un cauallo, & che uoi, non alcuno animale esteriore, ma quel impeto dell'ira che è dentro di uoi, con il quale sempre habita, uigilando & discorrendo la Ragione, non possiate se non così presto, almeno per qualche spatio di tempo rendere piaceuole et mansueto, nõ dico però che debbiate abbatterlo a fatto, ma solamente renderlo a buon'uso, si come ne anco facemo della forza & del uigor de' caualli ouero de' cani, i quali solo essercitamo nel l'ubidienza, & nel timore.

Del modo di raffrenare la Lussuria.
Cap. VI.

SIMILMENTE *potremo usar quella potenza irascibile per nostro grande aiuto contra quell'altra che i Filosofi antichi chiamorono concupiscibile, la quale pazzamente separata in tutto dalla Ragione, si lascia tirare come cieca da i piaceri, & dalle lasciuie. si come adunque sta brutto a un'huomo commosso dalla colera fare qualche eccesso, così parimente per gli amori lasciui, per la gola, & per il uentre; i quali affetti non nascono da altro che dalla concupiscẽza; onde l'huomo non è piu assomigliato a un cauallo, o a un cane, come per quei primi affetti; ma ad un lasciuo cinghiare, o ad altro puzzolente & lussurioso animale, che non si possa così di leggieri rendere mansue-*

to.

to. Questa fiera dunque della lussuria non si puote a guisa di quello impeto dell'Ira rendere ubidiente, ma bisogna con un seuero castigo renderla humile, uietandola di godere quelle cose le quali grandemente appetisce; perche godendole, cresce, & fassi piu gagliarda; ma se le sono uietate, diuenta debile; onde poi per la debolezza, è sforzata di seguire la Ragione; non perche sia fatta ubidiente, ma a guisa che ueggiamo tra gli huomini, i piu ignobili & bassi seguitare i piu nobili; altri per forza, come i serui & i fanciulli; altri uolentieri, come fanno quei che sono di natura buoni, ma poueri. Onde appresso gli antichi, s'alcuno era il quale alcuna sorte di riprẽsione non haueua potuto correggere & far diuenire migliore, soleuano di lui come per prouerbio dire, Chi è costui? se non uno indisciplinato & iscorretto? cioè in cui la ragione non hauea castigato quella parte cõcupiscibile della lussuria. Di queste due potenze priue di ragione che si ritruouano in noi, cioè dell'Irascibile & della Concupiscibile pigliando la seconda, hauendo a bastanza ragionato della prima, perche ella si lascia trasportare precipitosamente a quel che le pare giocondo, & soaue, prima che conosca se egli è buono, o tristo, essendo per se ferocissima, bisogna raffrenarla auanti che pigli uigore, & forza, onde poi si faccia inuincibile & inespugnabile, perche allhora benche uolessimo non potriamo raffrenarla, et potreste poi

in simil caso dire quel che già intesi da un mio amico innamorato, il quale soleua spesso meco isfogare le sue passioni, dicendo che uolentieri haueria uoluto lasciare quella impresa, ma che in somma ei non conoscea di potere, perche mai ben non sentiua, se non quanto la sua Donna uedea, nè di nè notte in altra parte che con lei poteua hauere il suo pensiero: così indarno come egli faceua, chiamerete & supplicherete gli amici che ui porgano aiuto, & ui lieuino questa passione dell'animo, perche si come del corpo, così ancòr dell'animo si trouano certe infirmità incurabili. Ora non sarà poco se ripensando bene al parlar mio, comprenderete s'io son ueridico, o nò, affermandoui che questa parte concupiscibile, la cui natura è di appetire isfrenatamente, & auuentarsi alla cieca ad ogni cosa che le aggrada, spesse uolte diuenta un'amore & affetto incurabile, non solo di una leggiadria & bellezza di corpo, ma della crapola del uino, et dell'altre nefande sceleratezze, che si commettono contra natura, il che di tanto maggior giouamento ui sarà, quanto piu spesse uolte il giorno ui penserete sopra, o almeno non hauendo tempo il giorno penseretеui la morte nel letto, prima che ui assaglia il sonno, & la mattina auanti che cominciate a far cosa alcuna. Io in uero era solito di leggere queste ammonitioni, due & tre uolte il giorno, le quali allhora come precetti Pittagorici erano per tutto essaltate, & dopò anco che ben lette,

te, & considerate le hauea, messele a mente, le solea referire a gli amici; i quali tutti desiderosi di esperimentar queste utili, & honorate regole, haueuano dato carico ad uno, che diligentemente riguardasse se in nessun luogo alcun di noi fuor d'ogni modestia, a guisa di cane famelico diuoraua le uiuande, & come infermo oppresso da una febre ardente hauesse trangugiato giù, con auidità insatiabile, piene le tazze di freschissimo uino, ouero come si conueniua a huomini graui. Perche non si deue anco per hauer gran fame con ingordigia insatiabile, empirsi lo stomaco, nè per hauer gran sete, come ebrij con gli occhi chiusi porre le labra ad ogni grã uaso, & sorbirselo tutto. Hor dopò che saremo stati sotto le censure de gli amici, douemo fare in modo che noi di noi stessi siamo censori, & mangiando a mensa insieme con gli altri, usiamo a pigliar manco cibo, & astenerci da quelle cose che ci fanno gola; cibandoci però moderatamente di quelle che ne sono salubri. A longo andar poi, non uoglio anco che ui riguardiate piu da conuiuanti, percioche allhora non ui sarà fatica il mangiare, & bere con piu honestà, & temperanza di loro; Se hauete dunque deliberato nell'animo di acquistar questa uirtù, & diuentar degno d'un tanto honore, disponeteui a uiuere piu continente hoggi che hieri; il chè facendo ui sentirete ogni dì piu facilmente astenerui da qual si uoglia mal'affetto; & di ciò pigliarete nel cuore grande

allegrez-

allegrezza, conoſcendoui eſſere uero amatore della modeſtia, & della temperanza, percioche in tal modo ſi allegra ciaſcuno che ſi uede far frutto in quella coſa che egli di cuore ama; onde ueggiamo per eſperienza che quelli che ſi dilettano di bere aſſai, grandemente ſi allegrano quando conoſcono d'hauer uinti i compagni a menſa nel bere, & quei che non ſtudiano in altro che in nudrire & empirſi bene il uentre, prendono gran piacere di uederſi innanzi gran copia di uiuande, come anco quelli che di natura ſono ghiotti, & cercano dar diletto al palato, godeno infinitamente di mirar uarie foggie d'arroſti, leſſi, torte, ſapori, & manicaretti. Ho conoſciuto anco alcuni inſolenti, che hanno ardire di uãtarſi, di atti laſciui, & disboneſti, & di ciò ne diuengono poſcia alteri & ſuperbi. Hor ſe adunque coſtoro in ſi brutto & infame eſſercitio, ſi sforzano a tutti i modi di giugnere al colmo de' ſuoi disboneſti piaceri, noi non doueremo con ogni ſtudio & ingegno sforzarſi di acquiſtare quella ſomma perfettione di modeſtia che di ſopra habbiamo detto? dopo la qual coſa non faremo piu comparatione di noi a queſti che ſono iſcorretti & diſſoluti, nè ci baſterà di hauer ſolo acquiſtato piu modeſtia, & continenza di loro, ma ci induſtriaremo di ſuperar gli amici proprij che ſeranno con noi nel medeſimo eſſercitio; percioche queſta è una contentione, & emulatione belliſſima; & dopò loro ci

sforza-

sforzaremo anco di superar noi medesimi; accioche per il lungo uso, con nostro grandissimo piacere attendiamo a tutte queste uirtù, le quali molto ci seranno gioueuoli, & con facilità potremo congiungerne & incatenarne una con l'altra, essendo sempre recordeuoli di quei bei detti, de' quali uno è questo, Scegli un'ottimo modo di uiuere, il qual poi l'uso, & la consuetudine farà giocondo. & si come quando io ui ammoniua, che ui douesti essercitare contra l'ira poteuate allbora far argumento, immaginandoui di non essere più iracondo, quanto frutto haueuate fatto, quanta uirtù acquistata; così circa queste cose, che s'aspettano alla modestia & tẽperanza, con simile immaginatione potete conoscere, quanto frutto hareste guadagnato, se ui conosceste di non sentirui piu commouere da quella cupidigia di cose anco suauissime. Per giungere alla Modestia & Temperanza, una sol uia si troua della continenza, ma in questo il modesto, & temperato auanza l'huomo continente, perciocbe il temperato non desidera anco le cose che gli sono grate, o sia per il lungo costume, o per la istessa uirtù della temperanza: ma il continente si come anco dimostra' l nome steßo, pare che sia detto da contenere in se gli appetiti & desiderij, & non lasciarli andar uagando. Nel principio parrà questa faticosa, & difficile, come anco paiono tutte l'altre uie de' studij honesti, perilche se uoi uolete d'una uirtù in luoco

d'un

d'un uitio ornare l'animo uostro,& acquistarle una dolce,& grata tranquillità in uece delle sue pertur bationi,ui è necessario, che ui esercitate con questi precetti,& che per mezo della continenza ui sforciate di giugnere alla Temperanza,che se non ui cu rate della uirtù, & uogliate piu tosto rimanere in preda de gli appetiti, & de gli affetti,ui bisogna al tutto lasciare la ragione, la quale benche non ci essorti alla uirtù, è però guida nel uiaggio a coloro, che mossi da qualche essortatione si sono ad essa uir tù inuiati,la quale per questa strada solo con ageuo lezza si può acquistare. Da principio fu l'intentione nostra diuisa in due parti,una, mediante la quale l'huomo può conoscere se stesso; l'altra con che puote emendar'i suoi difetti,poiche li son noti;nè al lhora fu nostra mente di ragionare della seconda. ma perche quei che cominciano essercitarsi nella pri ma uia, non possono per se stessi conoscere i suoi difetti,non gli habbiamo conceduto un'altro, che gli guardi, & noti; Onde poi siamo uenuti a dir come s'habbiano per mezo & aiuto altrui emendare se stessi. Deueno ben sapere quei che essercitano queste Regole, & questi rimedij, che se ben conosceranno da quali affetti sono liberati, non però saranno ancor arriuati a quell'ultimo fine al quale aspirano, perche la cognition di se stesso in un modo è facilissima,ma nell'altro è molto difficile. facil cosa è conoscersi esteriormente, ma interiormente è difficile.

Della

Della Inuidia, & differenza de' costumi de' fanciulli, & della loro educatione.

Cap. VII.

MA CHE *diremo noi della Inuidia? essendo ella uitio sopra tutti gli altri uitij bruttissimo? Intendo inuidia quel dispiacere, & dolor che s'ha de i beni altrui. Ogni dispiacere, ogni mestitia, è senza dubio affetto cattiuo, ma il peggiore di tutti è l'Inuidia, il suo remedio però è quello che habbiamo detto delle altre passioni, aggiungendoui, che grande utile & giouamento ci sarà, riguardare quelli che da essa son molestati, percioche chiaramente conosceremo quella bruttezza in loro, che in noi stessi per l'amor che ci fa ciechi, conoscere non potiamo, oltre che molti nostri difetti ci sono incogniti, perche ci paiono piccioli, & non gli apprezzamo, che a gli altri però paiono grandi; si come per lo contrario, i loro paiono ad essi piccioli, ma a noi, che gli riguardiamo paiono grandissimi. Poi che adunque quell'huomo da bene che hauremo trouato, & datali autorità di riprenderci, ci hauerà auuertito di questo, o d'altro difetto, ringratiato che l'hauremo, ritirandoci da noi soli considereremo diligentemente quel che ci ha detto, & ritrouandolo in ogni parte uero, riprenderemo secretamente noi medesimi, & ci sforzaremo con ogni industria di estirpare quel difetto, di che siamo stati*

auuertiti

auuertiti non solamente di maniera che non siamo più ueduti da altri commettere tal difetto, ma che non pur una radice ne resti nell'animo nostro, perche da quello poi se ne germoglierebbe quel medesimo, o d'altro uitio peggiore, mentre che ella fosse irrigata dalla malitia istessa nostra. onde gli è dibisogno che attentamente, & con diligenza essaminando noi stessi inuestighiamo quelle passioni & quelli difetti, che ueggiamo in qualche nostro amico, o parente, per la conuersatione che habbiamo con essi loro, & retrouatone in noi alcuno, tagliando uia, mentre egli è ancor giouanetto, nè aspettare che cresca, & diuenti poi uecchio, & incurabile. Nè douemo anco portarci a guisa di coloro, i quali non facendo stima de' proprij difetti, se di poi ueggiono alcuno che habbia quelli proprij lo dispreggiano, & biasmano grandemente. Già m'intrauenne che un giouane mio grande amico, hauendomi negato di turbarsi per cose piccole, & leggiere, auuedutosi poi, che pur così era, come io gli haueua detto, una mattina assai per tempo uenne a ritrouarmi a casa, giurandomi, che la notte non haueua mai dormito, per causa di quello, che io detto, & egli negato mi hauea, & che gli era in somma tornato a mente che mai s'era così sentito alterare per cose d'importanza, come è, per non so che di poco momento, che gli era accaduto allhora; per il che mi pregaua, ch'io li dicessi il modo con il quale io mi asteneua da tali affetti,

fetti, se auueniua per lo studio, et uso delle buone di
scipline, o pur perche io fossi cosi di natura. Al qua
le io resposi, che prima la natura nella infantia, &
pueritia d'ogn'uno può assai in far acquistar la per-
fettione della uita, secondariamente l'uso delle buo
ne creanze; percioche da i fanciulli insieme aduna-
ti a qualche giuoco, apertamente si comprende la di
uersità de gli ingegni, & delle nature di ciaschedu
no di loro. Alcuni de' quali ueggiamo sempre alle-
gri, alcuni sempre mesti, & malinconici, altri per o-
gni cosa pronti al ridere, alcuni altri sdegnarsi &
ischifarsi, et per poco piãgere; ui sono alcuni poi, che
si dilettano hauer tutte le cose communi cõ gli altri
cõpagni; alcuni, che si dilettano di rubbarle; chi per
ogni minima cagione, di subito si leua in colera, &
da di morso & di calci ne' legni & nelle pietre, et si
crede cosi uendicarsi contra quelli che gli han fatto
qualche ingiuria, altri poi sono piaceuoli, & facili a
perdonare, nè s'adirano, nè piangono se nõ per qual
che grande offesa. Et di qui è, che Eupoli introduce
Aristide, quello che fu chiamato giusto, che graue,
et ottimamẽte risponde a Nicia, che gli addimanda
come ha fatto per diuẽtar giusto, dicẽdo, esser prima
stato grã dono di natura, laquale poi haueua egli cõ
animo pronto, & con gran studio aiutata. Nè solo
(ritornãdo al nostro proposito) le nature de' fanciul
li sono inclinate alla accidia, o al dolore, ma all'ira,
et all'appetito di soaui cibi, molti ancora alla fatica,

che supportano uolentieri, per imparare le scienze, benche molti ancor si danno alla pigritia; & fra quelli, che uolentieri s'affaticano per imparare, sono alcuni, che sentendosi lodare si riempino in un tratto d'ardire, & di allegrezza; se si ueggono poi esser dal lor Maestro dispregiati, si uergognano grãdemente; altri però, che bisogna farli uergognare con le battiture. Et di quì auuiene, che sogliono chiamar alcun fanciullo uergognoso, alcun'altro prosontuoso; altri ambitiosi & arroganti; altri humili, & modesti; altri arditi, altri timidi, altri bugiardi, & altri ueridici. Cosi secondo le nature di ciascuno andiamo imponendo diuersi nomi, c'hor nõ è tempo di ragionar di tutti; ma quel che è al proposito nostro è da considerare che quei fanciulli, che non uogliono imparare nè meno ascoltare gli amaestramenti de' lor padri, non però debbono essere in tutto disprezzati; ma piu tosto i padri si hanno a sforzar per ogni uia di nudirli in buone creanze; perche se alla fine la lor mala natura si piegherà al culto, & alla diligenza nostra, diuenteranno per opera nostra, buoni; se per il contrario, saremo fuor d'ogni colpa, circa quello che s'appartiene all'ufficio nostro: Perche la nutricatione de' fanciulli è simile alla cura, & allo studio, che s'usa in alleuar le piante & gli alberi; che auenga che uno sia buono agricoltore, non potrà però giamai fare che lo spino produca l'uua; perche la sua natura non hebbe mai

questa qualità di produrce tal frutto, & s'alcuno disprezza & lascia in tutto al gouerno della Natura la uite, s'accorgerà, che farà piu tristi frutti assai che prima, ouer nessuno: il che ancora suole accadere nelli animali brutti, percioche s'ammaestraremo un cauallo, ce ne seruiremo in molte cose; ma se domesticheremo un'orso, non però il possederemo sempre in quel medesmo stato; la uipera poi, & lo scorpione è impossibile, che diuentino mai domestichi, o mansueti. Et io in uero non saprei anche rispondere, quando fossi adimandato, di che natura io mi sia, perche non solo a fanciulli, ma a uecchi ancora è difficile il conoscer se medesmo.

Della nutricatione di Galeno, & de' precetti, che li furono insegnati dal padre. CAP. VIII.

A ME *felicemente toccò in sorte, hauere un padre piaceuole, si, che non sapeua adirarsi, grato poi, humano, et quanto dir si possa da bene. Et per lo contrario una madre tanto iraconda, che sempre contrastaua con le serue, sempre contendeua con tutti di casa, & sempre gridaua, & sempre si lamentaua; & era forse piu strana & noiosa a mio padre, che non fu già Xantippe a Socrate. Hor io riguardando alla buona natura di mio padre, la quale era in tutto contraria a quella di mia madre, mi disposi d'abbracciare, & amare*

con tutto l'animo la benignità, & mansuetudine di mio padre, & fuggire, & odiare gli affetti, & cattiui costumi di mia madre. Et si come in queste qualità conosceuo gran differenza, & dissimiglianza fra il padre, & la madre, cosi anco auuertiuo, che l'uno non si pigliaua mai gran dispiacere, o fastidio di danno alcuno che patito hauesse; ma l'altra per ogni minima cosa, subito s'affligeua, & diueniua oltre modo trista, & mal contenta. Et si come tutti i fanciulli sogliono imitar quelle cose, le quali percio che gli aggradano, mirano con grande attentione; & all'incontro fuggir quelle, che gli sono moleste, et dispiaceuoli: cosi feci ancor'io nella mia fanciullezza, ingegnandomi d'imitar solo li buoni costumi di mio padre, & questa fu la disciplina c'hebbi appresso di lui, mentre io fui giouanetto. Peruenuto poi al l'età di quatordici anni, cominciai andare ad udire i nostri Filosofi, fra' quali seguitai longo tempo un discepolo di Filopatre Stoico: poco potei udir Caio Platonico, percioche egli era priuato dell'otio de' suoi studij, da i cittadini, che lo distraeuano alli negotij della Republica. Questo uno, era tenuto nella patria nostra huomo giusto, et che non si lasciaua in alcun modo corrompere, o piegar per denari. A ciascuno poi, che l'andaua a uisitar, si dimostraua tanto dolce, et piaceuole, che da ogn'uno era grandemẽte amato, & tenuto in molta riuerenza. In quel medesmo tempo, un'altro nostro cittadino, dopò lungo

peregri-

peregrinaggio se ne ritornò a casa, il quale era disce polo di Aspasio Peripatetico, & dopò anco un'altro Epicuro se ne ritornò pur dallo studio di Atene, i quali tutti desiderando mio padre per cagion mia di conoscere di che uita, & dottrina fossero, mi menaua spesse uolte seco a uisitarli. Hor questo Epicuro essendosi essercitato assai in Geometria, in Arithmetica, nell'Architettura, & nella Astrologia; uoleua che ogn'uno che fosse per insegnar altrui qualche scienza, procedesse per quelle demostrationi lineari, che egli ci mostraua: però mio padre mosso da questo essempio mi ammoniua, dicendo. Figliuol mio ei bisogna che ancora in questi tuoi studij, & precetti non si troui una minima discrepãza, per la quale possi un precetto discordar dall'altro, si come hãno tutti gli Antichi osseruato in queste arti liberali, de' quali la Geometria, & l'Arithmetica tengono il primo luoco, però non uoglio che habbi fretta di farti per qualche ambitione si presto chiamare di alcuna di queste sette: ma io uoglio prima che con il lungo, & continuo studio tu le conosca ben tutte, & poi ne facci giuditio. Questo che io ti dico hora tutti i Dotti approuano, & i Filosofi piu antichi confessano, cioè, che con molto studio, & con molta diligenza si deuono cercar queste arti. Però tu dei con una certa emulatione, & come a gara impararle, & estimarle tali, che si possino anco augumentare, cõseguendo per mezo loro la Giu

 stitia,

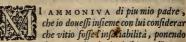
stitia, la Temperanza, la Fortezza, & la Prudenza. Non è huomo che non lodi queste uirtudi, ancor che si conosca d'esserne al tutto priuo, & che quanto può con tutte le sue forze non s'ingegni di mostarsi libero dalle passioni, & massimamente dalla malenconia; nè però è quegli che uorrebbe essere, nè men sarà dalli altri tenuto. Tu adunque tanto piu deui dare opera a liberarti da questo affetto, quanto piu tutti gli huomini cercano di leuarselo dell'animo, nè sanno i rimedij. Questi ricordi haueuo io da mio padre, i quali sempre ho seruati sin'a questo giorno, nè mai ho uoluto essere chiamato di setta alcuna; ma hauendo ben considerato tutto ciò ch'egli mi diceua trouatolo esser uerissimo, stò saldo, & immoto a tutte le percosse, che sogliono accadere in questa uita, si come uedeuo allhora stare mio padre, cosi non mi conturbo, nè piglio dispiacere mai di perdita o danno di cosa alcuna, se pur non ne intrauenga ch'io perda tutte le mie facultà; questo in uero non ho ancor prouato. Oltra di ciò mi assuefece anco a dispreggiar l'ambitione, & le glorie: ma bene spesso mi ricordaua, ch'io douessi tener in gran pregio la uerità semplice, nuda, & sola. Talhor ueggio alcuni, che parendogli che altri non faccia conto di loro, o per hauer fatto qualche perdita di robba, o di denari, infinitamente s'affliggono; per le qual cagioni, mi diceua egli, tu non mi uedesti giamai pigliar

dolore,

dolore, o dispiacere alcuno, nè mi è ancor intrauenuto di far tanto gran perdita, che io non habbia potuto con quel che mi è restato sostentar la uita, & conseruar la sanità: nè meno mi è accaduto uergogna, o dishonore alcuno, che io sia stato rimosso dal luogo che mi fu attribuito nel mio Magistrato. Et s'auuiene ch'io oda alcuno che mi lodi, o mi biasimi, soglio risponderli, che poco curo le lodi, & le calunnie sue, perche quei che desiderano hauer tutti gli huomini, che li lodino, si possono paragonar a quei che desiderano abbracciar, & posseder tutto il mondo. Il perche mi diceua mio padre, non ho mai sin' hora patito cosa, la quale io habbia molto stimata, & son peruenuto a questo ultimo tempo della mia uecchiezza senza dolore, o tristitia alcuna di momento; che se talhor mi s'è morto un bue, o un cauallo, o uno schiauo, queste cose nõ sono mai state possenti a conturbarmi l'animo; per cioche sono ancor ricordeuole di quel che mi diceua mio Auo, il quale mi persuadeua come hora io cerco di fare a te, che non mai per disgratia & danno alcuno di robba io m'attristassi, fin che il rimanente mi bastaua per uiuere; & questo termine, & questa misura constituiua egli nelle nostre sostanze, cioè, che non si douesse patir la fame, la sete, & il freddo; che s'alcuno ha piu di quello, che per l'uso necessario si ricerca, deue certo spenderlo in cose honeste; & a me, per la Dio gratia

 auanza

auanza tanto denaro, che posso spenderlo in opere laudeuoli, & uirtuose. Oltra di questo non mi è dubbio, diceuami egli, che tu possiedi piu facultà al doppio di me, & nella città nostra tu hai quel l'honore, che ogni altro cittadino può honestamente desiderare, a tal che io non so conoscere altra cagione per la quale ti debbi attristare, & diuentare maninconoso, se non una cupidità insatiabile d'hauere. Io adunque tenendomi bene a mente queste ammonitioni paterne, & considerandole, & ruminandole assai fiate da me stesso, mi persuasi alla fine esser cosi uero, & chiaro tutto quel che egli mi hauea detto, come apertamente si uede nell'Arithmetica, che'l numero binario radoppiato fà'l quaternario.

Come si debba schifare l'insatiabilità, la quale è causa d'ogni maninconia, accidia, & dolore. CAP. IX.

MI AMMONIVA *di piu mio padre, che io douessi insieme con lui considerar che vitio fosse l'insatiabilità, ponendo prima per essempio quella che è ne' cibi. Quell'appetito adunque che trapassa i termini nel mangiare, è chiamato da' Medici propriamente insatiabilità, & che ciò sia uero lo misurano dalla necessità, che si ha del cibo, che non per altro ce l'ha dato la natura, se non per nudrire il corpo, il quale allhora sarà ben nudrito*

nudrito quando che'l cibo sarà ben digesto, & alhora farassi buona digestione, quando ei sarà moderato, perche il souerchio senza dubio riman crudo, & è forza poi che si corrompa. Onde essendo dalla sua mordacità molestato il uentre, transmette innanzi il tempo a basso gli escrementi: il qual uitio sogliono chiamare i Medici profluuio. Et noi non prendiamo il cibo con intentione c'habbia tosto a descendere ne gli intestini; ma acciochè si distribuisca, & applichi ordinatamente a ciascuna parte del corpo, perche se ben si fa la sua distributione, se non è però ben concotto suol generare cattiuo humore dentro le uene. Hor sapendo dunque l'insatiabilità del corpo uegniamo a quella dell'animo, & consideriamo bene & con diligenza la sua natura, & ciascuna sua parte, cominciando dalle robbe, che possediamo; fra le quali molte ue ne ha, che non sta bene desiderarle con tanto studio, & tanta ansietà, come sono le perle, i rubini, & l'altre gioie & ornamenti, che portano come qualche grande, & honoreuol cosa le donne, & insieme tanti drappi di seta, tessuti & raccamati d'oro; che fanno uenire di paesi molto lontani, de' quali facendosene uesti per la souerchia grandezza loro pendendole dietro, sogliono poi le fanti mentre caminano, sostentar con mano. Sono poi alcune altre cose, le quali ci seruono per la sanità del corpo, & queste conueneuolmente potiamo desiderare, & tener in nostro uso: le principa-

li sono quelle che ci nudriscono, & mediante le qua li ci uestiamo, & calciamo, aggiungendoui anco la nostra habitatione, & insieme certe cose, che sono necessarie per gli infermi, et altre ancora, che etiandio per gli sani sono buone; come è l'olio, & simili altre cose che sono utili al corpo. Penso adunque che fin'hora tu habbia molto ben considerato il termine delle cose superflue, & delle necessarie. che si come è cosa di souerchio & inutile l'hauere le scarpe un palmo piu lunghe di quel che si conuiene al piede, così anco è l'hauerne otto, o diece para, douendoci noi contentare solamente di due. Il medesimo è anco delli uestimenti de' serui, & d'altre masseritie di casa. Et pur, mi diceua egli, tu uedi in casa nostra non solo ciascuno di noi ha piu di due uesti, ma anco piu di due seruitori, & finalmente tutto quel che possediamo è piu che doppio, & l'entrate nostre bastano assai piu, che a conseruarci la sanità de' nostri corpi. Et ueggio molti, mi soggiungeua, i quali hauendosi eletta una sorte di uiuere tutto dato alli piaceri, non solamente spendono due, o tre uolte, ma uenti, & trenta piu di noi: Vi è alcun'altro poi, che ueggio far la medesima spesa, che facemo noi, ma sempre si attrista & sempre sta malinconoso, perche non uede mai accresciute le sue facultà. Noi spendiamo la decima parte delle nostre entrate, & l'altre noue ci restano per farne bene ad altri, & con tutto ciò non ti ueggio mai (mi diceua)

ua) hauer ardimento di spendere un danaio a comprar libri, o in altre cose uirtuose; nè anco ti ueggio donar ad alcuno, si come tu uedi ch'io spesso dono uesti & altre cose a qualche seruitore: mi hai ueduto anco dar gli alimenti a un medico, & curar un pouero infermo della mia borsa; & molti ancor m'han ueduto pagar i debiti d'altri. Io adunque tutte quelle entrate, che mi lasciò tuo Auo, lasciarolle a te, nè aspettar ch'io t'habbia da lasciar qualche tesoro, perche io non ho mai riposto cosa alcuna, che mi sia stata di souerchio; non negherai però d'hauermi ueduto sempre allegro, & di buona uoglia, & scacciar dall'animo ogni pensier fastidioso, & ogni Accidia. Ma perche tu non sei ancor atto a conoscer la cagione della tua accidia & tristezza, & parmi ueder che desideri che io te lo dica, ascoltami, che dimostrarollati breuemente. Dei adunque sapere, che sol'una è la causa d'ogni mestitia, che è quella che nostri chiamano hor insatiabilità, hor cupidità insatiabile, perciochè gli huomini che hanno tal uitio non possono mai adempire le lor uoglie, ma sempre desiderano piu, nè mai si satiano, & s'hāno (uerbi gratia) due poderi nè desiderano tre, & se n'acquistano tre, cominciano a desiderarne il quarto, & cosi non risguardando mai quelli che sono piu poueri, ma quei, che sono piu ricchi, a questi solo con ogni loro industria si sforzano di passar innanti di ricchezze; che se tu uorrai, mi soggiungeua,

geua, andar considerando tutti i nostri cittadini, trouerai, che pochi sono piu ricchi di te, onde ne segue, che tu sei piu ricco di tutto il resto della città, perche senza dubio tu possiedi piu di tutti li serui, & di tutte le Ancille. Et facciamo conto, che i nostri cittadini siano quaranta milia, aggiungendoui il numero delle lor Ancille, & de' serui trouerai che sei piu ricco di cento uinti milia persone; & nientedimeno, uorreste uincere ogn'uno di ricchezze, & esser fra tutti il primo; & pur l'uffitio del buon cittadino deue essere di sforzarsi d'auanzar gli altri nel contentarsi di quello che possiede, come doueresti far tu; perche il uincer gli altri di ricchezze, non è opera di uirtù, ma di fortuna, la quale fa spesse uolte i serui piu ricchi de' padroni. Ma posto che tu adẽpissi il tuo desiderio di posseder piu di tutti gli altri della nostra città, non per questo resterai satio, nè contento, ma subito uolgerai il pensiero a saper se in altra città si troui alcuno piu ricco di te; & se in questo harai la fortuna propitia, che diuenti anco piu ricco di lui, non ti fermerai però quì, ma andarai piu oltre, & cercherai di sapere se in altri paesi piu lontani si troua alcun piu ricco; il che saputo, ti affaticarai con ogni ansietà & miseria di arricchire piu di lui, ma per l'eccessiue tue cupidità sarai sempre il piu pouero; che se con l'uso cottidiano, & esperienza della tua uita andarai misurando quel che basta al uiuer tuo, già sarai nel numero de' ricchi,

chi,

chi, o almeno un di quelli che abondano di quel che è lor dibisogno, nel qual numero, (benche io posseda manco di te) mi pōgo ancor'io. Onde se a questo modo andarai persuadendoti, non pigliarai mai dispiacere di cosa che tu perda, fra le tante, che tu hai sotto il tuo dominio, & in quanto al danaio ti riputerai beato, poiche non ti sentirai attristare, o affligere per suo amore. Se scacciarai poi dell'animo quella insatiabilità de gli honori, in questa parte ancora uiuerai quietamente; ma se non ti basterà d'essere honorato da quelli che conuersano teco, ma uorrai esser anco per una tua certa superbia lodato, & apprezzato da tutta la città, & da quei che non ti conoscono, da' quali però uorrai esser prima conosciuto, & poi tosto honorato; ti dico che questo uolere esser conosciuto da ogn'uno, nasce da una eccessiua cupidità di gloria, & il uoler esser poi honorato, da una sciocca & stolta ambitione, onde gli è necessario, che ti attristi, & affliga in desiderar queste glorie, & questi honori, si come faceui nel ueghiare, & industriare per diuentar piu ricco de gli altri, ogni uolta che ti auuederai che son molti che non ti conoscono, nè ti honorano. Ma se noi conosceremo esser ueri tutti questi auuertimenti, & con essi di continouo ci essercitaremo, certo fuori d'ogni molestia menaremo una uita tranquilla, & serena. Il uero modo di essercitarci sarà il discorrere, & conoscere chiaramente se gli antichi hanno detto il uero, o non,

ò non, che la insatiabilità è'l peggior uitio che si possa trouar nel buono; perciòche ella è fondamento di tutti gli frenati desiderij & ingordigie del denaro, della gloria, de gli honori, & delle preminenze, in fatti, & in parole. Bisogna dunque hauer sempre auanti a gli occhi quel precetto, che ci esorta, & comanda douerci contentar del poco, & di quel che habbiamo; il che è conforme a quel che si è detto della insatiabilità, & del tutto contrario a questo uitio, perche chiunque haurà in odio un'animo insatiabile, amerà un che si contenti del poco. Se quinci adunque deriua l'esser priuo d'ogni tristitia, & dispiacere, & tutto questo è in poter nostro, cioè di fuggir l'insatiabilità, & contentarci del poco, ne segue che in poter nostro sia anco il uiuer senza queste passioni. Hor chi sarà, che non desideri uiuere senza mestitia, & senza afflittione dell'animo, & non proponghi questo uiuere a tutte le ricchezze del mondo? le quali ci possono esser facilmente tolte, & per lo piu sono piene di fraudi, & di scelerateze; et ciò conseguirà ueramente colui, che si disporrà di essercitarsi ogni giorno in qualche precetto di questi che habbiamo detto.

Come

Come si possa acquistar la libertà dell'animo.
Cap. X.

Queste, & altre cose a me, & a molti altri insieme raccontaua mio padre, & benche a tutti di subito, come uere, et chiare, che elle sono, le persuadesse, pochi però ue deua cauarne quella utilità, che nel fine s'acquista, hauendo la maggior parte de gli huomini talmente augumentate, & assuefatte le passioni dell'animo, al male; che diuentano poi incurabili: ma s'alcuno non ha l'animo da molte passioni oppresso, & uuole, & può prestar orecchi alle regole, che di sopra habbiamo addotte, hauendo il suo Censore, il quale hora l'ammonisca, hora il riprenda, hora lo esorti a far cose eccellenti, & del tutto gli mostri gli essempi uiui & chiari, certo che egli potrà con questo aiuto, & per mezo della Ragione far diuenir l'animo suo molto candido, & libero da ogni cattiuo affetto. gli è pur gran uergogna & uituperio stimar tanto quella libertà che s'ha dalle leggi humane, & non desiderar, & ricercar quella che è uera, & propria libertà dell'animo, ma lasciarla piu tosto in seruitù d'indegni, & maluagi Tiranni, come a certe minuccie di denari, di conti, di sparagni, & guadagni uilissimi, o a uani desiderij di glorie, & d'honori: de' quali uitij tutti, non dubito dire, che ne sia madre l'Insatiabilità.

bilità. chi dunque hauendo nell'animo tal peste potrà mai diuentar buono? o perche non sarà piu tosto degno di mille morti colui, che con tutto l'animo non odiarà questo Monstro? Ma piu che tutti gli altri i giouani, che desiderano mantenersi salui dalle passioni, & emendarsi i difetti dell'animo, & acquistar un habito di costumi grati, & amabili, deueno grandemente odiare questo uitio dell'Insatiabilità. che se da i primi anni si sono auezzi a desiderar insatiabilmente il denaio, non ui sarà piu ordine quando saranno poi giunti a i quaranta anni, che possino piu ricuperar se stessi; ma poniamo quando saran uenuti a i cinquanta anni, acciochè alcuno non mi riprenda come discortese, & inhumano; si come già mi chiamò uno, il quale scorrendo meco, che molti si lasciauano uincer dalla gola, dalla lussuria, & dall'ambitione, et che egli essendo ricco si sentiua da una sol cosa esser uinto, et ciò era, che mai poteua adẽpire i suoi desiderij, che hauendomi ueduto sempre stare allegro, et di buona uoglia sentẽdosi egli per lo cõtrario sempre trauagliato da mille ansietà, harebbe hauuto a caro, ch'io gli hauessi insegnato come hauesse a far per uiuere allegro; alquale hauendo io risposto, che bisognauano molti anni, per correggere quei uitij che si hauea tanto tempo nudrito, & accresciuto nell'animo; gridando forte quasi in colera mi disse; certo non uidi mai huomo piu discortese di te, come, che s'io hauessi uoluto affaticarmi,

fosse

fosse stato in mio potere di torli con due parole ogni tristezza del cuore, & per inuidia non gli hauessi uoluto giouare; essendo però che nessuno, come con l'esperienza si può conoscere, può odiare in tal essercitio il compagno; che è particolar priuilegio di questa disciplina fra tutte l'altre; essendoci di grandissimo giouamẽto, che tutti quelli con chi cõuersiamo siano liberi dalle perturbationi, & da i mali affetti dell'animo; perche quanto sono per se stessi migliori, & piu corretti, tanto sono utili, & gioueuoli a noi. Per ritornar dunque a colui che desidera di liberarsi dalle passioni & uitij dell'animo, è dibisogno che quel che haurà questo uffitio di mirare & auuertir i nostri difetti, stia nel principio con l'animo attento a ciascuna cosa che ci uedrà fare, o ci sentirà dire; perche alle uolte non può l'huomo da se stesso non pur uedere, ma nè anco si presto astenersi da certi difetti piccioli, de' quali di sopra habbiamo ragionato. Nè si uergognano, i giouani che uogliono usare questi rimedij, che li sieno scoperti i difetti loro, che se nessuno si troua anco di età matura che non sia amacchiato di qualche uitio, & forse incurabile; tanto meno eglino, che sono giouani, debbono di ciò uergognarsi, sentendosi per l'età atti a guarire, & liberarsi d'ogni difetto & d'ogni uitio, il quale discacciato che sia dall'animo, succederà, & sottentrerà in suo luoco la uirtù uicina del suo contrario. Nè men si disperino se da principio non li paresse

se far quel frutto che desiderano, ouero ui trouasse ro gran fatica, perche a lungo andare uedrãno chiaramente quanto siano diuentati migliori, quanto piu cari ad ogn'uno; percioche quanto maggior augmento, & forza riceue la parte ragioneuole dell'animo nostro in sbassare & sneruare gli affetti, tanto maggior ubidienza ui troua nel lor uigore. & dalla uittoria de'primi, i quali harrà con questo essercitio superati, diuenta piu ardita, & ualorosa a uincere & castigar gli altri, & di quì s'accorgeranno che non s'affaticano in darno, pur che sempre con animo benigno, & patiente ascoltino l'amico che lor dice il uero.

Il fine del Trattato di Galeno.

AL CHRISTIANO LETTORE.

PERCHE *senza l'aiuto dell'oratione è impossibile acquistare la mortificatione uera delle nostre passioni, & la perfetta uittoria di noi stessi, & la tranquillità et giocondità dell'animo: si è posto qui un Compendietto delle molte cose, che dicono i Santi antichi, come sant' Ambrosio, Gregorio, Bernardo, Bonauentura, & altri santi: & ancora alcuni moderni serui di Dio, come Don Serafino da Fermo, fra Luigi di Granata, & fra Pietro d'Alcàntara; della forma sola, & del modo di far bene oratione, acciochè quelli che uolentieri si dãno o uorranno dare all'oratione mentale (la quale con ragione è chiamata anima dell'oratione uocale) non siano fastiditi dal leggere molti libri, che di questa materia trattano. la qual forma potrà ciascuno da se applicare a qualunque materia & soggetto uorrà, per aiuto, & salute dell'anima sua. perche in uero l'huomo in questa uita (la quale come dice Giobbe * battaglia & tentatione è sopra la terra) senza oratione, è ogn'hora esposto a mille pericoli dell'anima & del*

Iob. 7.

N corpo:

corpo : a guisa del soldato che tra suoi nemici uada disarmato. Non senza causa habbiamo detto, che l'oratione mentale è l'anima dell'oratione uocale: percioche è uero quell'antico & diuolgato prouerbio che dice, Si cor non orat, in uanum lingua laborat. *per auuiso di quelli ch'ogni giorno borbottano molte orationi con il cuore occupato & distratto in mille parti. Et credemi christiano lettore mio, & non ne stare in dubbio, che niuno è incapace di questa consideratione, ouero oratione mentale: si perche l'huomo è fatto ad imagine*, & sembianza di Dio: il che è segno che è capace di Dio: si anco perche come dice la scrittura santa lo spirito* del Signore riposa sopra gli humili, et il suo parlare è con li semplici: & il Saluatore del mondo disse, che i diuini secreti * sono riuelati alli piccioli, oltra che per esperienza ueggiamo non solamente huomini di alto & sottile ingegno, ma persone idiote & di basso intelletto hauere hauuto, & possedere anche a di nostri questo dono della Meditatione: la quale è un pegno che Iddio uuole hauere di noi per tenerci appresso di se: che però disse,* oportet * semper orare, & non deficere. *sapendo quanto bene dalla sua presenza, & quanto male dalla sua assenza ci poteua uenire. & perche habbiamo detto di sopra che la uera medicina delle nostre passioni è il meditare la passione di Giesu Christo a guisa di quelli che nel Deserto erano guariti * da' morsi de' serpenti, riguardan-*

Gen. 1.
Isa 66.
Pro. 3.
Matth. 11.
Luc. 18.
Numer. 21.

guardan-

guardando quel serpente di bronzo: & non per con tristarsi o diuentare maninconoso, anzi per rallegrarsi habbiamo ancora posti qui tutti li punti principali di detta sacratissima passione in quattro ottaue; acciò con piu ageuolezza, & allegrezza, & cantando ancora da chi uorrà, ci possa fare cosi honorvto, fruttuoso, et santo essercitio.

MODO
FACILE ET BREVE DI FAR BENE ORATIONE MENTALE.

CINQVE *cose principalmente sono necessarie a far bene oratione.*

Preparatione generale.
Preparatione particolare.
Meditatione.
Colloquio.
Riflessione.

Due di queste sono estrinseche; l'altre tre, sono intrinseche; & come l'istesso corpo dell'Oratione. L'estrinseche sono la prima & l'ultima, cioè la Preparatione generale, & la Reflessione. le tre restanti, cioè la Preparatione particolare, la Meditatione, & il Colloquio; sono intrinseche, & queste tre propriamente sono l'oratione mentale. Dichiariamo adunque ciascuna di queste cose, & ciascuno di questi termini per ordine.

PREPARATIONE GENERALE.

LA *preparatione generale nõ è altro che bene & christianamente uiuere, mortificando le sue passioni, & acquistando la dolce uittoria di se stesso. il che si fa osseruando i comandamenti di Dio, & le proprie leggi, & regole secondo l'uffitio & stato di ciascheduno. Onde Giouanni Apostolo dice,* Charissimi si cor nostrum nõ reprehenderit nos, fiduciam habemus ad Deum, & quicquid petierimus accipiemus ab eo, quoniam mandata eius custodimus, & ea quæ sunt placita ei facimus. *come se dir uolesse, Carissimi miei se la conscienza nostra non ci rimorde, perche non osseruiamo la legge di Dio, & non caminiamo secondo il suo uolere, habbiamo fiducia che quel che chiederemo, otterremo da sua diuina Maestà.*

Bonauẽ. de uita Christi c.47.

Io. epist. 1. cap.7.

A questo generale apparecchio s'appartiene il Digiuno, & la Misericordia. Del Digiuno, canta la Chiesa santa. Qui corporali ieiunio uitia comprimis, mentem eleuas, uirtutem largiris & præmia. *significandoci che Iddio per mezo del Digiuno ci reprime i uitij, inalza la mente, & ci dona le uirtù & i premij. Della Misericordia parla santo * Mattheo* Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur. *come dicesse, Beati quelli, che sono misericordiosi uerso i loro prossi-*

Matth. 5.

mi, percioche essi conseguiranno misericordia appresso Iddio. sotto di questo nome di Misericordia s'intende non solo la limosina, ma ancora la remissione dell'ingiurie: però il Signor nostro ne disse. Cũ* stabitis ad orandum dimittite si quid habetis aduersus aliquem; ut & pater uester qui in cœlis est, dimittat uobis peccata uestra. *cioè, Quãdo uoi ui porrete a far oratione, rimettete prima ogni offesa, che riceuuta haueste dal uostro prossimo; accioche il uostro Padre celeste perdoni a uoi le colpe uostre. Imperoche si come noi dimandiamo a Dio benedetto due cose nell'Oratione; la prima, che ci conceda de' suo beni, la seconda che ci perdoni de' nostri mali. Cosi parimẽte noi dobbiamo essere larghi, & cortesi in dare de' nostri beni al prossimo; & per donargli ogni male, che da lui riceuuto hauessimo.*

Mar. 11.

PREPARATIONE PARTICOLARE.

LA *Preparatione particolare è una certa dispositione, & un brieue apparecchio che fa l'anima nel tempo che uuol far oratione: accioche non paia dispregiare la Maestà di Dio, come dice l'Ecclesiastico,* Ante* orationem præpara animam tuam; ne uidearis tentare Deum. *& il Profeta * afferma, che Dio essaudisce la preparatione del cuor nostro, quando disse,* Preparationem cordis eorum exaudiuit auris tua. *Perche si come i Sonatori prima che incominci*

Eccle. 18.

Psal. 9.

no

no a ſonare, accordano bene i loro inſtrumenti: coſi gli Oratori, cioè quelli che fanno oratione, hanno da apparecchiare, & diſponere bene il cuor loro: accio che mandi grata, et dolce armonia alle orecchie del Signore. Vna bella figura di queſta particolare pre paratione habbiamo nell'Eſodo *. Oue Iddio apparendo in quel Rubo a Mosè, gli diſſe, Solue calciamenta de pedibus tuis, locus enim in quo ſtas terra ſancta eſt. & altroue uolendo dare la legge al ſuo popolo, diſſe al medeſimo Mosè, Vade* ad populum, & ſacrifica illos hodie, & cras; & lauent ueſtimenta ſua, & ſint parati ad diem tertium. Il comandare dunque Dio a Mosè che ſi trahesse le ſcarpe de' piedi, perche il luogo oue ſtaua era terra ſanta; & che faceſſe lauare le ueſti al popolo, al qual uoleua dar dopò tre giorni la legge, ci ſignificò chiaramente, che quando uogliamo noi andar auanti ſua diuina Maeſtà a dimandar alcuna coſa, dobbiamo far prima qualche preparatione nell'anima noſtra.

Exod. 3.

Exod. 19.

Queſta particolare preparatione adunque ſi diuide in tre breui parti. cioè, nell'Eſſame, nell'Humiliatione, nella Oratione preparatoria.

ESSAME.

L'ESSAME è uno ricercare, & eſſaminare diligentemente la conſcienza noſtra ſe ui ritrouiamo coſa alcuna che poſ

Greg.lib.x. c. 17. super Iob.

sa offendere gli occhi della Maestà di Dio, et leuarla uia tosto. Il che la Ragione, & la Natura istessa c'insegna di fare: percioche quando noi uogliamo addimandare alcuna gratia da un nostro amico, il quale habbiamo offeso, prima gli chiediamo perdono dell'offesa. Per fare bene questo Essame di conscienza ci aiuterà molto il considerare che Giesù Christo ci sta uicino guardando quel che noi siamo per fare; percioche allhora particolarmente ci risguarda quando a lui ci accostiamo. per tanto dobbiamo con ogni riuerenza mirarlo, & adorarlo nella mente nostra. Ci gioueră parimente il considerare doue, & a che fare noi andiamo: & si potrebbe anco dire un Miserere, *ouero il* Confiteor *in uece di Essame, quando non ui fossero molte cose da essaminare; ouero accio meglio si facesse detto Essame.*

Bonauēt.in Prolog.Iti. ner.mentis. in Deum.

Ambrof.in psal.18.ser. mo.5.

HVMILIATIONE.

HVMILIATIONE *è uno sbassarci profondamente nel cuore nostro: il che molto ci conuiene; perche in uero non sappiamo (come dice l'Apostolo*) che cosa, o in che guisa habbiamo da orare. & perche etiandio, come dice il Profeta, * il Signore risguarda nell'oratione de gli humili, & non dispregia le loro preghiere. Ci nascerà questa humiliatione nell'anima nostra, dal considerare che noi stiamo auanti alla Maestà di Dio, nel cui cospetto siamo per fare oratione,*

Ad Rom. 8.

Psal. 101.

mouendoci

*mouẽdoci a ciò per l'essempio d'Abramo *, il qual* Gen. 18. *disse, parlerò io al Signor mio essendo poluere & ce nere? & per l'essempio di quell'Hidropico * del Vã* Luc. 14. *gelo, il quale staua auanti alli piedi di Giesu Christo aspettando la sanità, & similmente della Cana nea *, che chiedeua aiuto, et misericordia per la sua* Matth. 15. *figliuola. & di quel Leproso *, il qual diceua* Domine, si uis potes me mundare. *& finalmente* Matth. 8. *per l'essempio di Christo * benedetto prostrato per* Mar. 14. *noi nell'horto, & a noi mostrando l'essempio et mo do di orare. & per maggiore confusione nostra ci imagineremo * di essere ritrouati in un grauissimo* Ambros. in psal. 118. ser mo. 22. *delitto læsæ maiestatis contra la Maestà di un Re, dal qualo habbiamo riceuuti grandissimi beneficij, & essere condutti legati auanti di sua Maestà alla presenza di molti caualliere, & Signori.*

ORATIONE PREPARATORIA.

ORATIONE *preparatoria è diman dare a Dio gratia di bene orare (essendo * ciò dono suo particolare) & di spen* Luc. 11. *dere quell'hora a gloria sua, & a utilità dell'anima nostra; & etiandio * accioche ci faccia degni di* Bonauẽt. in Pharetra. c. 45. de orat. accepta. *ottenere quel che pretendiamo nella nostra oratione; il che principalmente deue essere di adempire la uolontà di Dio, il quale cosi ricerca da noi, & cosi si compiace, che noi sempre lo preghiamo. dopò accio che riceuiamo una copiosa influentia della sua san-*

ta gratia,& una uera allegrezza,& giocondità di animo nel dolce amor suo. ultimamente,acciochè efficacemente conseguitiamo quella uirtù, ouer gratia che nella Meditatione,o nel Colloquio siamo per dimandargli. Saracci ancor utile il pensare che nella medesma hora molti forse spargono lagrime orãdo,& etiandio sangue disciplinandosi; acciochè piu euitiamo, & accendiamo il cuore nostro all'oratione. Dopò raccolta in noi la nostra imaginatione,chiudendo la porta del nostro cuore a tutti gli altri pensieri come ci comanda il nostro Signore considerarremo attentamente il modo,il quale siamo per offeruare in chiedere a Dio quella cosa, che desideriamo ottenere da sua diuina Maestà. Cosi è da credere che Dauid Profeta compose i suoi salmi, come uerbi gratia considerando l'horribilità del Giuditio uniuersale cõpose quel salmo che incomincia,* Domine ne in furore tuo arguas me. *Considerando la grãdezza della misericordia diuina compose quell'altro Salmo,* Beati quorum remissæ sunt iniquitates. *Considerando, & riuolgendosi nell'intimo cuore quella Città santa di Gierusalem, proruppe in quelle parole,* Fundaméta eius in montibus sanctis. *non esprimendo di chi erano quei fondamenti; ma nel uero erano i fondamenti di quella Città, la quale egli si haueua già conceputa nell'animo suo.*

Da questa tal consideratione si causano dentro dell'anima nostra diuersi affetti, & da questi affet-

Matth.6.

Bonauẽ. de uita Christi c.46.

ti

ti diuerse orationi: Perche, si come secondo la quali tà delle legna, s'accende & nutrisce diuersamente la fiamma, & accesa manda uerso il cielo uarie, & diuerse scintille; così parimente secondo diuerse cõ siderationi dell'anima nostra nascono, & si eccitano in noi diuersi affetti, come d'amore, di timore, di speranza, d'allegrezza, & d'altri simili. & secondo questi affetti si uengono a formare diuerse sorti d'orationi. Per questa causa ci aiuteremo etiandio noi stessi stando in luogo* oscuro, o luminoso; secondo che le cose le quali meditare uorremo richiederanno: Se elle saranno meste, come uerbi gratia le pene de' Dannati, ci conuerrà star in luoco oscuro; se liete, come è la gloria de' Beati, staremo in luogo chiaro. Al che anco ci aiuterà non poco quando noi stessi ci sentiremo tristi o allegri: percioche ancora gli affetti nostri naturali possono seruire al suo tempo all'oratione, che come dice Thomas* de Kempis: D'altri esercitij habbiamo bisogno nel tempo della tentatione, & d'altri nel tempo della consolatione: Altre cose ci diletta, pensare quando siamo mesti, & altre quando siamo allegri nel Signore. Et sia auuisato quello che farà oratione, che ancorche spẽdesse in questa particolare preparatione ouero in alcuno punto di essa gran parte dell'hora, & etiandio tutta l'hora intiera, a tutto quel tempo che egli si propose di far oratione, sendo egli preuenuto dalla soaue untione dello Spirito santo, non pensi egli

Basil. de gratiar. actiõe.

1. de imitatione Christi. cap. 19.

che sia per ciò tutto perduto il tẽpo della sua oratione; perche si come la candela di fresco estinta, che ancora stà fumigando tira a se ageuolmente la fiãma che se gli auuicina. cosi spesse fiate l'Anima la quale stà feruente nella continua memoria, & nel l'amore del suo Iddio tosto che si pone ad orare, con lui si unisse: il che è lo scopo, & fine dell'oratione.

MEDITATIONE.

LA MEDITATIONE *seguita immediatamente fatta che hauremo la sudetta Preparatione. Nella quale Meditatione si piglierà subito il primo punto stando ingi-nocchioni, o prostrati, o come meglio conseguiremo quel che desideriamo, fingendo & formandoci nella mente nostra il luogo secondo che la cosa del punto che meditaremo richiederà. imperoche se la cosa sarà corporale, & uisibile, come uerbi gratia Christo Signor nostro, con la croce in spalla, ouero resuscitando uittorioso dal sepolchro; ci imagineremo il suo proprio luogo, ma non molto lontano, come in Gierosòlima: perche cosi meno si muoue & euita lo affetto, & piu si affatica l'intelletto. ma ci imagineremo l'istesso luogo da presso, & nella nostra camera, ouero nel proprio nostro cuore; il quale è capace di queste, et maggiori cose: poiche & le città, et i regni intieri comprende. & questo giouerà ancora a raccogliere la mente che non uada uagando; ma*

dentro

dentro di se medesima a guisa dell'Ape dẽtro al suo vasello, omponghi il mele: oueramente applichere mo di tal sorte la mente, & il cuor nostro al proprio luogo della cosa la qual meditiamo, che, o egli paia appresso & quasi presente a noi, o a noi paia di esse re ueramente presenti a lui. Ma se mediteremo co- sa incorporea, & inuisibile in se, come uerbi gratia il peccato; allhora imagineremo l'anima nostra sta- re rinchiusa, & legata in questo corpo, come in una oscura & puzzolente prigione.

Appresso dunque che hauremo il punto, & fa- bricatoci il luogo della cosa che consideriamo, raf- freneremo con ogni diligenza la nostra Imaginatio ne, che non uadi errando di quà, & di là: perche quiui stà tutto il negotio: che altrimenti mai non po tiamo meditare alcuna cosa; imperoche allhora si chiama Meditatione, quando il nostro pensiero si fer ma ad una sola cosa, la quale attentamente ua ru- minando & penetrando: di donde sorge l'Oratione mentale, la quale è una eleuatione della mente in Dio senza strepito di parole; nella quale l'anima, & tutte le sue potenze si riposano. La parte detta Concupiscibile si riposa, perche ha ritrouato tutto il suo bene; nel quale si satia, & giubila. La parte detta Irascibile si quieta; perche senza neßuno im- pedimento si gode un tranquillo, & perfetto otio. La parte Rationale s'appaga, perche contemplan- do la prima uerità, piu non si affatica. Et finalmen-

se far quel frutto che desiderano, ouero ui trouasse ro gran fatica, perche a lungo andare uedrãno chiaramente quanto siano diuentati migliori, quanto piu cari ad ogn'uno; percioche quanto maggior augmento, & forza riceue la parte ragioneuole dell'animo nostro in sbassare & sneruare gli affetti, tanto maggior ubidienza ui troua nel lor uigore. & dalla uittoria de' primi, i quali harrà con questo esercitio superati, diuenta piu ardita, & ualorosa a uincere & castigar gli altri, & di quì s'accorgeranno che non s'affaticano indarno, pur che sempre con animo benigno, & patiente ascoltino l'amico che lor dice il uero.

Il fine del Trattato di Galeno.

AL CHRISTIANO LETTORE.

PERCHE *senza l'aiuto dell'oratione è impossibile acquistare la mortificatione uera delle nostre passioni, & la perfetta uittoria di noi stessi, & la tranquillità et giocondità dell'animo: si è posto qui un Compendietto delle molte cose, che dicono i Santi antichi, come sant' Ambrosio, Gregorio, Bernardo, Bonauentura, & altri santi: & ancora alcuni moderni serui di Dio, come Don Serafino da-Fermo, fra Luigi di Granata, & fra Pietro d'Alcàntara; della forma sola, & del modo di far bene oratione, accioche quelli che uolentieri si dãno o uorranno dare all'oratione mentale (la quale con ragione è chiamata anima dell'oratione uocale) non siano fastiditi dal leggere molti libri, che di questa materia trattano. la qual forma potrà ciascuno da se applicare a qualunque materia & soggetto uorrà, per aiuto, & salute dell'anima sua. perche in uero l'huomo in questa uita (la quale come dice Giobbe * battaglia & tentatione è sopra la terra) senza oratione, è ogn'hora esposto a mille pericoli dell'anima & del* Iob. 7.

N *corpo:*

corpo : a guisa del soldato che tra suoi nemici uada disarmato. Non senza causa habbiamo detto, che l'oratione mentale è l'anima dell'oratione uocale: percioche è uero quell'antico & diuolgato prouerbio che dice, Si cor non orat, in uanum lingua laborat. per auuiso di quelli ch'ogni giorno borbottano molte orationi con il cuore occupato & distratto in mille parti. Et credemi christiano lettore mio, & non ne stare in dubbio, che niuno è incapace di questa consideratione, ouero oratione mentale: si perche l'huomo è fatto ad imagine*, & sembianza di Dio: il che è segno che è capace di Dio: si anco perche come dice la scrittura santa lo spirito* del Signore riposa sopra gli humili, et il suo parlare è con li semplici: & il Saluatore del mondo disse, che i diuini secreti * sono riuelati alli piccioli, oltra che per esperienza ueggiamo non solamente huomini di alto & sottile ingegno, ma persone idiote & di basso intelletto hauere hauuto, & possedere anche a di nostri questo dono della Meditatione: la quale è un pegno che Iddio uuole hauere di noi per tenerci appresso di se: che però disse, oportet * semper orare, & non deficere. sapendo quanto bene dalla sua presenza, & quanto male dalla sua assenza ci poteua uenire. & perche habbiamo detto di sopra che la uera medicina delle nostre passioni è il meditare la passione di Giesu Christo a guisa di quelli che nel Deserto erano guariti * da' morsi de' serpenti, riguardan-

Gen. 1.
Isa 66.
Pro. 3.
Matth. 11.
Luc. 18.
Numer. 21.

guardando quel ſerpente di bronzo: & non per contriſtarſi o diuentare maninconoſo, anzi per rallegrarſi habbiamo ancora poſti qui tutti li punti principali di detta ſacratiſſima paſſione in quattro ottaue; acciò con piu ageuolezza, & allegrezza, & cantando ancora da chi uorrà, ci poſſa fare coſi honorvto, fruttuoſo, et ſanto eſſercitio.

MODO
FACILE ET BREVE DI FAR BENE ORATIONE MENTALE.

CINQVE *cose principalmente sono necessarie a far bene oratione.*

Preparatione generale.
Preparatione particolare.
Meditatione.
Colloquio.
Riflessione.

Due di queste sono estrinseche; l'altre tre, sono intrinseche; & come l'istesso corpo dell'Oratione. L'estrinseche sono la prima & l'ultima, cioè la Preparatione generale, & la Reflessione. le tre restanti, cioè la Preparatione particolare, la Meditatione, & il Colloquio; sono intrinseche, & queste tre propriamente sono l'oratione mentale. Dichiariamo adunque ciascuna di queste cose, & ciascuno di questi termini per ordine.

PREPARATIONE GENERALE.

LA *preparatione generale nõ è altro che bene & christianamente uiuere, mortificando le sue passioni, & acquistando la dolce uittoria di se stesso. il che si fa osseruando i comandamenti di Dio, & le proprie leggi, & regole secondo l'uffitio & stato di ciascheduno. Onde Giouanni Apostolo dice,* Charissimi si cor nostrum nõ reprehenderit nos, fiduciam habemus ad Deum, & quicquid petierimus accipiemus ab eo, quoniam mandata eius custodimus, & ea quæ sunt placita ei facimus. *come se dir uolesse, Carissimi miei se la conscienza nostra non ci rimorde, perche non osseruiamo la legge di Dio, & non caminiamo secondo il suo uolere, habbiamo fiducia che quel che chiederemo, otterremo da sua diuina Maestà.*

Bonauẽ. de uita Christi c.47.

Io. epist. 1. cap.7.

A questo generale apparecchio s'appartiene il Digiuno, & la Misericordia. Del Digiuno, canta la Chiesa santa. Qui corporali ieiunio uitia comprimis, mentem eleuas, uirtutem largiris & præmia. *significandoci che Iddio per mezo del Digiuno ci reprime i uitij, inalza la mente, & ci dona le uirtù & i premij. Della Misericordia parla santo * Mattheo* Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur. *come dicesse, Beati quelli, che sono misericordiosi uerso i loro prossi-*

Matth. 5.

mi, perciochè essi conseguiranno misericordia appresso Iddio. sotto di questo nome di Misericordia s'intende non solo la limosina, ma ancora la remissione dell'ingiurie: però il Signor nostro ne disse. Mar. 11. Cũ* stabitis ad orandum dimittite si quid habetis aduersus aliquem; ut & pater uester qui in cœlis est, dimittat uobis peccata uestra. *cioè, Quãdo uoi ui porrete a far oratione, rimettete prima ogni offesa, che riceuuta haueste dal uostro prossimo; acciochè il uostro Padre celeste perdoni a uoi le colpe uostre. Imperochè si come noi dimandiamo a Dio benedetto due cose nell'Oratione; la prima, che ci conceda de' suo beni, la seconda che ci perdoni de' nostri mali. Cosi parimẽte noi dobbiamo essere larghi, & cortesi in dare de' nostri beni al prossimo; & perdonargli ogni male, che da lui riceuuto hauessimo.*

PREPARATIONE PARTICOLARE.

LA *Preparatione particolare è una certa dispositione, & un brieue apparecchio che fa l'anima nel tempo che uuol far oratione: acciochè non paia dispregiare la Maestà di Dio, come dice l'Ecclesiastico,* Eccle. 18. Ante* orationem præpara animam tuam; ne uidearis tentare Deum. *& il Profeta* afferma, che Dio essaudisce la preparatione del cuor nostro, quando disse,* Psal. 9. Pręparationem cordis eorum exaudiuit auris tua. *Perche si come i Sonatori prima che incominci*

no

*no a ſonare, accordano bene i loro inſtrumenti: coſi gli Oratori, cioè quelli che fanno oratione, hanno da apparecchiare, & diſponere bene il cuor loro: accio che mandi grata, et dolce armonia alle orecchie del Signore. Vna bella figura di queſta particolare pre paratione habbiamo nell'Eſodo *. Oue Iddio appa- rendo in quel Rubo a Moſè, gli diſſe,* Solue calcia menta de pedibus tuis, locus enim in quo ſtas terra ſancta eſt. *& altroue uolendo dare la legge al ſuo popolo, diſſe al medeſimo Moſè,* Vade* ad po pulum, & ſacrifica illos hodie, & cras; & la- uent ueſtimenta ſua, & ſint parati ad diem ter tium. *Il comandare dunque Dio a Moſè che ſi tra heſſe le ſcarpe de' piedi, perche il luogo oue ſtaua era terra ſanta; & che faceſſe lauare le ueſti al po- polo, al qual uoleua dar dopò tre giorni la legge, ci ſignificò chiaramente, che quando uogliamo noi an dar' auanti ſua diuina Maeſtà a dimandar' alcuna co ſa, dobbiamo far prima qualche preparatione nel- l'anima noſtra.*

Exod. 3.

Exod. 19.

Queſta particolare preparatione adunque ſi di- uide in tre brieui parti. cioè, nell'Eſſame, nell'Hu- miliatione, nella Oratione preparatoria.

ESSAME.

L'ESSAME *è uno ricercare, & eſſami- nare diligentemente la conſcienza no- ſtra ſe ui ritrouiamo coſa alcuna che poſ*

Greg.lib.x. c. 17. super Iob.

Bonauēt.in Prolog.Iti. ner.mentis. in Deum.

sa offendere gli occhi della Maestà di Dio, et leuarla uia tosto. Il che la Ragione, & la Natura istessa c'insegna di fare: percioche quando noi uogliamo addimandare alcuna gratia da un nostro amico, il quale habbiamo offeso, prima gli chiediamo perdono dell'offesa. Per fare bene questo Essame di conscienza ci aiuterà molto il considerare che Giesù Christo ci sta uicino guardando quel che noi siamo per fare; percioche allhora particolarmente ci risguarda quando a lui ci accostiamo. per tanto dobbiamo con ogni riuerenza mirarlo, & adorarlo nella mente nostra. Ci gioucrà parimente il considerare doue, & a che fare noi andiamo: & si potrebbe anco dire un Miserere, *ouero il* Confiteor *in uece di Essame, quando non ui fossero molte cose da essaminare; ouero accio meglio si facesse detto Essame.*

Ambrof. in psal. 18. ser mo. 5.

HVMILIATIONE.

HVMILIATIONE *è uno sbassarci profondamente nel cuore nostro: il che molto ci conuiene; perche in uero non sappiamo (come dice l'Apostolo*) che cosa, o in che guisa habbiamo da orare. & perche etiandio, come dice il Profeta, * il Signore risguarda nell'oratione de gli humili, & non disprezia le loro preghiere. Ci nascerà questa humiliatione nell'anima nostra, dal considerare che noi stiamo auanti alla Maestà di Dio, nel cui cospetto siamo per fare oratione,*

Ad Rom. 8.

Psal. 101.

mouendoci

mouẽdoci a ciò per l'essempio d'Abramo *, il qual disse, parlerò io al Signor mio essendo poluere & cenere? & per l'essempio di quell'Hidropico * del Vãgelo, il quale staua auanti alli piedi di Giesu Christo aspettando la sanità, & similmente della Cananea *, che chiedeua aiuto, et misericordia per la sua figliuola. & di quel Leproso *, il qual diceua Domine, si uis potes me mundare. & finalmente per l'essempio di Christo * benedetto prostrato per noi nell'horto, & a noi mostrando l'essempio et modo di orare. & per maggiore confusione nostra ci imagineremo * di essere ritrouati in un grauissimo delitto læsæ maiestatis contra la Maestà di un Re, dal qualo habbiamo riceuuti grandissimi beneficij, & essere condutti legati auanti di sua Maestà alla presenza di molti cauallieri, & Signori.

Gen. 18. Luc. 14. Matth. 15. Matth. 8. Mar. 14. Ambros. in psal. 118. ser mo. 22.

ORATIONE PREPARATORIA.

L'ORATIONE preparatoria è dimandare a Dio gratia di bene orare (essendo * ciò dono suo particolare) & di spendere quell'hora a gloria sua, & a utilità dell'anima nostra; & etiandio * accioche ci faccia degni di ottenere quel che pretendiamo nella nostra oratione; il che principalmente deue essere di adempire la uolontà di Dio, il quale cosi ricerca da noi, & cosi si compiace, che noi sempre lo preghiamo. dopò accioche riceuiamo una copiosa influentia della sua santa

Luc. 11. Bonauẽt. in Pharetra. c. 45. de orat. accepta.

ta gratia, & una uera allegrezza, & giocondità di animo nel dolce amor suo. ultimamente, acciochè efficacemente conseguitiamo quella uirtù, ouer gratia che nella Meditatione, o nel Colloquio siamo per dimandargli. Saracci ancor utile il pensare che nella medesima hora molti forse spargono lagrime orãdo, & etiandio sangue disciplinandosi; acciochè piu euitiamo, & accendiamo il cuore nostro all'oratione. Dopò raccolta in noi la nostra imaginatione, chiudendo la porta del nostro cuore a tutti gli altri pensieri come ci comanda * *il nostro Signore considera-remo attentamente il modo, il quale siamo per osseruare in chiedere a Dio quella cosa, che desideriamo ottenere da sua diuina Maestà. Cosi è da credere che David Profeta compose i suoi salmi, come uerbi gratia considerando l'horribilità del Giuditio uniuersale cõpose quel salmo che incomincia,* Domine ne in furore tuo arguas me. *Considerando la grãdezza della misericordia diuina compose quell'altro Salmo,* Beati quorum remissæ sunt iniquitates. *Considerando, & riuolgendosi nell'intimo cuore quella Città santa di Gierusalem, proruppe in quelle parole,* Fundamẽta eius in montibus sanctis. *non esprimendo di chi erano quei fondamenti, ma nel uero erano i fondamenti di quella Città, la quale egli si hauea già conceputa nell'animo suo.*

Matth.6.

Bonauẽ. de uita Christi c.46.

Da questa tal consideratione si causano dentro dell'anima nostra diuersi affetti, & da questi affet-

ti

ti diuerse orationi: Perche, si come secondo la qualità delle legna, s'accende & nutrisce diuersamente la fiamma, & accesa manda uerso il cielo uarie, & diuerse scintille; cosi parimente secondo diuerse cõsiderationi dell'anima nostra nascono, & si eccitano in noi diuersi affetti, come d'amore, di timore, di speranza, d'allegrezza, & d'altri simili. & secondo questi affetti si uengono a formare diuerse sorti d'orationi. Per questa causa ci aiuteremo etiandio noi stessi stando in luogo oscuro, o luminoso; secondo che le cose le quali meditare uorremo richiederanno: Se elle saranno meste, come uerbi gratia le pene de' Dannati, ci conuerrà star' in luoco oscuro; se liete, come è la gloria de' Beati, staremo in luogo chiaro. Al che anco ci aiuterà non poco quando noi stessi ci sentiremo tristi o allegri: perciochè ancora gli affetti nostri naturali possono seruire al suo tempo all'oratione, che come dice Thomas * de Kempis: D'altri essercitij habbiamo bisogno nel tempo della tentatione, & d'altri nel tempo della consolatione: Altre cose ci diletta, pensare quando siamo mesti, & altre quando siamo allegri nel Signore. Et sia auuisato quello che farà oratione, che ancorche spẽdesse in questa particolare preparatione ouero in alcuno punto di essa gran parte dell'hora, & etiandio tutta l'hora intiera, a tutto quel tempo che egli si propose di far' oratione, sendo egli preuenuto dalla soaue untione dello Spirito santo, non pensi egli*

Basil. de grat. actiõe.

1. de imitatione Christi. cap. 19.

che

che sia per ciò tutto perduto il tēpo della sua oratio ne; perche si come la candela di fresco estinta, che ancora stà fumigando tira a se ageuolmente la fiā ma che se gli auuicina. cosi spesse fiate l'Anima la quale stà feruente nella continua memoria, & nel l'amore del suo Iddio tosto che si pone ad orare, con lui si unisse: il che è lo scopo, & fine dell'oratione.

Meditatione.

La meditatione seguita imme diatamente fatta che hauremo la sudet ta Preparatione. Nella quale Meditatione si piglierà subito il primo punto stando ingi nocchioni, o prostrati, o come meglio conseguiremo quel che desideriamo, fingendo & formandoci nella mente nostra il luogo secondo che la cosa del punto che meditaremo richiederà. imperoche se la cosa sa rà corporale, & uisibile, come uerbi gratia Christo Signor nostro, con la croce in spalla, ouero resuscitando uittorioso dal sepolchro; ci imagineremo il suo proprio luogo, ma non molto lontano, come in Gierosolima: perche cosi meno si muoue & euita lo affetto, & piu si affatica l'intelletto. ma ci imagine remo l'istesso luogo da presso, & nella nostra camera, ouero nel proprio nostro cuore; il quale è capa ce di queste, et maggiori cose: poiche & le città, et i regni intieri comprende. & questo giouerà ancora a raccogliere la mente che non uada uagando; ma

dentro

dentro di se medesma a guisa dell'Ape dẽtro al suo vasello, omponghi il mele: oueramente applichereremo di tal sorte la mente, & il cuor nostro al proprio luogo della cosa la qual meditiamo, che, o egli paia appresso & quasi presente a noi, o a noi paia di essere ueramente presenti a lui. Ma se mediteremo cosa incorporea, & inuisibile in se, come uerbi gratia il peccato; allhora imagineremo l'anima nostra stare rinchiusa, & legata in questo corpo, come in una oscura & puzzolente prigione.

Appresso dunque che hauremo il punto, & fabricatoci il luogo della cosa che consideriamo, raffreneremo con ogni diligenza la nostra Imaginatione, che non uadi errando di quà, & di là: perche quiui stà tutto il negotio: che altrimenti mai non potiamo meditare alcuna cosa; imperoche allhora si chiama Meditatione, quando il nostro pensiero si ferma ad una sola cosa, la quale attentamente ua ruminando & penetrando: di donde sorge l'Oratione mentale, la quale è una eleuatione della mente in Dio senza strepito di parole; nella quale l'anima, & tutte le sue potenze si riposano. La parte detta Concupiscibile si riposa, perche ha ritrouato tutto il suo bene; nel quale si satia, & giubila. La parte detta Irascibile si quieta; perche senza nessuno impedimento si gode un tranquillo, & perfetto otio. La parte Rationale s'appaga, perche contemplando la prima uerità, piu non si affatica. Et finalmente

te questa Oratione mentale diuenta Contemplatione, nella quale l'anima per ardente amore purgata si trasforma in Dio; nel quale piu che in se stessa rimane, al qual ultimo grado non si peruiene se nõ dopò una piena mortificatione delle nostre passioni, & perfetta uittoria di noi stessi. Di questo habbiamo una bella et notabile figura nell'Esódo oue Mosè tãto amico dell'oratione, & tanto forte, & potẽte nella uirtù di quella, separato dalla moltitudine del popolo, prima ascẽde il Monte Synai, oue purgato per lo digiuno, uede il grande splendore della gloria di Dio; dapoi entra nella caligine, & finalmente Iddio lo chiama di mezo di essa caligine, & gli parla. percioche nella contemplatione di Dio, manca ogni nostra consideratione, si come l'occhio nella caligine; la onde l'Apostolo* santo non sapeua bene ridire, se nel corpo, o fuori del corpo fosse stato rapito in cielo; oue haueua udito gli alti segreti, & misterij di Dio. Questo è proprio dell'Oratione, che l'huomo incominci con grande attentione, & finisca con attentissima obliuione, per allhora l'oratione ua bene, quando colui che ora non si ricorda più ch'egli ora, et piu tosto ode, che parli: imperoche non è dubbio che piu conuiene essère nell'orare attento ad udire, che sollecito a parlare; & piu tenere pronta la uolontà a gustare, che l'Intelletto suegliato ad inuestigare: come se non orare ma studiare uolessi. Penseremo dunque (secondo S. Bernardo*) quel detto del*

Exod. 24.

2. Cor. 12.

Bunauẽ. de uita Christi c. 46.

Ber. in ser. de 4. mo. orandi.

del Profeta Ingrediar in locum tabernaculum admirabilis usq; ad donũ dei. *Ci conuiene dice egli uolendo far' oratione, entrare in quella celeste corte; nella quale il Rè delli Re siede nel Trono pieno di stelle, & circõdato da uno innumerabile essercito di spiriti beati. del qual' essercito, colui che l'haueua ueduto disse* millia * milliũ ministrabãt ei, & deices millies centena millia assistebant ei; *le migliaia di migliaia lo seruiuano, & i millioni stauano auãti di lui. Cõ quanta riuerẽza dunque deui auuicinarti a si grã Trono? In tutte le nostre attioni è bisogno di molta uigilanza; ma sopra tutte, et principalmẽte nell' Oratione: percioche auenga che ogni hora, & in ogni luogo i diuini occhi stiano aperti sopra di noi, ciò massimamẽte auuiene al tẽpo dell' oratione, perche allhora noi medesmi ci presẽtiamo auãti di Dio, et parliamo cõ lui come a faccia a faccia. Et benche* Dio sia in ogni luogo, si ha però da pregarlo in Cielo secondo la forma di orare che Christo ci diede; quando disse, facendo oratione dite; Padre* nostro, il quale sei nel cielo. in cielo adunque habbiamo da ergere i pensieri nostri allhora che la nostra mente dalle cose sensibili si uiene a poco a poco ad inalzare al suo Creatore. Nel punto poi nel quale trouata hauremo la diuotione che cerchiamo, dobbiamo fermarci; & in ciò imitare quelli che con uarij stromenti di ferro, cauano oro dalle uiscere della terra; i quali se cauando uedono alcuna uena della*

Daniel. 7.

Ber. ibid.

Luc. 11.

terra laquale essi chiamano Filone risplendere, quel lo seguitano a cauare fin tanto che dura. cosi ancora dunque quelli che orano, & migliore oro uanno cer cando; in quel punto, nel quale rilucerà la diuotio ne, che cercano; quella seguiteranno di gustare fin che dura.

COLLOQVIO.

IL COLLOQVIO *è un dolce, & affettuoso ragionamento, che fa l'anima con Iddio, & questo è utilissimo ad unire l'anima con il suo diletto, con sua grande delettatio ne, & giocondità; & con una certa trasformatione nella pura uolontà sua. In questo si comprende il Rendimento di gratie delli beneficij generali & particolari, alche ci ammonisce & essorta l'Aposto lo * san Paolo dicendo,* Semper gaudete, sine intermissione orate, in omnibus gratias agite: hæc est enim uoluntas Dei in Christo Iesu in omnibus uobis. *Anzi la perfetta oratione cessa dal dimandare, & solamente attende a ringratiare; sapendo colui che orà, che sempre impetra piu di quel che dimanda. Però il glorioso Santo Bernardo * dice, che questo Rendimento di gratie deue essere piena di deuotione, & affluente & copioso di delitie spirituali; ilche conseguiscono pochi: ma quãto una cosa è piu rara, tanto è piu pretiosa. Per che in uero colui che Dio essaudisce auanti che sia innocato*

1.Thesal.5.

Bern. de 4. mo. orandi.

inuocato, molta gratia ha ritrouato presso di sua diuina Maestà: Onde lo spirito del Signore, rende testimonianza allo spirito di costui che il suo desiderio è stato essaudito; di maniera ch'egli non ha mistieri di pregare, ma di ringratiare. si come fece il nostro Signore nella resuscitatione di Lazaro * il quale da principio orando al Padre disse, Gratie ti rendo Padre mio, imperoche mi hai essaudito, & io sapeua che sempre mi essaudisci. In questo Rendimento di gratie si potrebbe dire il Salmo, Benedicite omnia opera domini domino, ouero l'altro che incomincia, Benedic anima mea domino. In questo Colloquio si comprēde etiandio l'OBLATIONE, ouero Offerta, la quale si fa a Dio, quando che orando prorumpe il nostro cuore in alcune affettuose parole, offerendo se stesso al suo Signore; come diceua il Profeta*. Quid retribuam domino pro omnibus, quæ retribuit mihi? nel che possiamo offerire a Dio il corpo, l'anima, & tutte le fatiche, & sudori nostri; & etiandio le fatiche, & sudori di Christo benedetto, & le uirtuti sue tutte: le quali ueramente sono nostre; perciocche di esse ci lasciò heredi nel suo testamento; & per questo dobbiamo offerirle a Dio, come nostre proprie; discorrendo per ciascuna di loro. & finalmente offeriremo l'istesso suo unigenito figliuolo, & l'amore con che il Padre eterno ce lo donò, per lo qual amore potremo addimandare gran cose: perciocche null'altra oblatione

Io. 11.

Psal. 115.

è piu di questa grata, & accetta a Iddio. Comprendesi parimente in questo Colloquio; la PETITIONE*, ouero Dimanda, la quale è la piu principale, & necessaria parte dell'Oratione. Nella quale Petitione domanderemo quelle cose, che proponemmo di chiedere nell'Oratione preparatoria; come uerbi gratia prima, alcuna cosa per li nostri prossimi; per la Chiesa* santa; per lo sommo Pontefice; per gli altri Prelati, & Rettori; Per l'Anime del Purgatorio; Per li nostri Parenti, & Amici; & per tutti quelli, che sono in alcuna necessità. Dopoi chiederemo per noi la mortificatione perfetta delle nostre passioni; la uittoria contra d'alcun uitio, & l'acquisto uero di qualche uirtù; scuoprendo le nostre piaghe, & le nostre infermità, & meschinità al Celeste Medico. Potremo particolarmente addimandare la compositione dell'huomo interiore, & esteriore; il che altro non è che hauere Dio sempre nel cuor nostro, & auanti a gli occhi, come Giudice delle nostre attioni. Finalmente drizzeremo tutte le forze dell'Anima nostra in dimandare il diuino amore; dal quale, come da uero Fonte, procede ogni nostro bene. Et per lo piu dimanderemo per li meriti di GiesuChristo, per la bontà di Dio, & uerità delle sue promesse: il che si chiama* OBSECRATIONE.

Ambro. de uocat. gent. lib. 1. c. 4.

Fassi il Colloquio talhora come di seruo uerso il

ſuo Signore; tal uolta come d'Amico uerſo l'altro Amico; o come di figliuolo uerſo il Padre: Che ſi come il fanciullino piangendo ricorre al ſuo Padre, & niente altro ſà, nè può dire, ſe non con le lagrime dimoſtrare il ſuo dolore, & il biſogno che ha d'alcuna coſa; coſi noi hora chiederemo alcuna gratia, hora ci accuſeremo d'alcun proprio difetto, hora apriremo alcuni noſtri ſegreti, & domanderemo conſiglio, & aiuto ſopra di quelli. Queſto colloquio non ſolo uſeremo con Gieſu Chriſto, imaginando lui eſſerci preſente; ma ancora col noſtro proprio Angelo, colla glorioſiſſima Vergine Madre noſtra, & con Iddio Padre.

*Et benche ſempre nell'Oratione uſare dobbiamo de gli atti dell'Intelletto, & della Volontà inſieme; In queſto Colloquio però, nel quale uſiamo ſolamente atti di Volontà, habbiamo da ſtare con molta riuerenza. Et * niſſuno ſi perſuada che l'Intelletto ſolo gli habbia da fare tutta la feſta; ma reſterà contento che li rapreſenti nella Meditatione ſolamente la coſa, la quale la Volontà toſto riceua, & guſti; perche a queſta guiſa manco ſi faticherà l'Intelletto, & la Volontà reſterà piu contenta & allegra. Vltimamente allhora conoſceremo hauere (per gratia di Dio) fatta bene oratione, quando nel fine di eſſa ſentiremo nell'Anima noſtra nuoue forze, & nuoua allegrezza, & giocondità di mente; con una certa alacrità,*

Bonauē. in prolog. Itiner.

& prontezza di cuore a patire qual si uoglia cosa per seruitio, & maggior gloria di Dio.

RIFLESSIONE.

LA *Riflessione è un ripensare, o ripassare che fa l'anima sopra delle cose che le sono successe nell'Oratione; che già ha finita. la quale Riflessione si può fare spasseggiando per la camera, ouero sedendo per un quarto d'hora; considerando bene in quel che habbiamo mancato, oue siamo stati negligenti, tiepidi, o sonnolenti; ouero siamo andati con la mente uagando, proponendo di emendarci; & pigliando da noi stessi qualche castigo, o penitenza; il che anco potremo fare per sodisfattione delli nostri peccati passati, per la uittoria di noi stessi, per ottenere qualche dono da Dio, come il dono delle lagrime, o della diuotione, ouero la resolutione di qualche dubbio che ci afflige l'animo. Di quel che ci è successo bene renderemo gratie a Dio, riserbandoloci nella memoria; acciochè poi le reliquie * della nostra Meditatione ci facciano la festa: conferendo spesso un giorno con l'altro, una settimana con l'altra, un mese con l'altro mese, & un'anno alla fine con l'altro anno: acciochè a guisa de' buoni Mercanti ueggiamo che guadagnato hauemo; & se diuentati piu ricchi siamo di uirtù, & di gratie celesti.*

Psal. 75.

SEGVITANO TRE NOTABILI INTORNO ALLE COSE PREDETTE.

PRIMO NOTABILE. *Bene sarà uariare alcuna uolta la Materia sopra della quale si forma l'oratione mentale; acciochè l'Anima non si infastidisca, o prendi nausea, mangiando sempre, & ruminando il medesimo cibo. ma la forma d'orare, la quale ciascuno s'haurà proposta, & in quella haue rà cominciato a essercitarsi, non lascierà cosi leggiermente; se non fosse impedito da infermità, ouero da qualche grande trauaglio di mente, o molta occupatione di negotij. percioche in tal caso sarà bene di leggere qualche diuoto libro; ma la lettione sia tarda, & considerata, applicandoui l'Intelletto, & la Volontà insieme; di maniera che un poco legga, & dipoi si riposi a pensare, et considerare bene quel poco che ha letto. Potrebbe ancora leggere alcune orationi della sacra scrittura, come di Mosè, di Tobia, & delli Salmi, secondo diuerse occorrenze; leggendole con attentione, & gusto dell'anima: perche piu uale una parola sola, ben'intesa, & considerata, & detta con affetto di cuore; che molte non intese, o aridamente dette. cosi leggiamo di molti santi Padri, & Dottori della Chiesa, che si diedero alla lettione della scrittura santa; sopra della qual lettione formauano, & ordinauano le loro pie, & sante meditationi. Sono etiandio alcuni, i quali mentre che*

orano, s'imaginano di essere come un pouerello Mẽdico, che uà a porta per porta dimandando limosina, & mostrando a ciascheduno le sue piaghe: cosi costoro, dalla corte del Cielo, inuocando & supplicando ciascheduno santo, chiedono limosine celesti, et diuine. Altri sogliono imitare i Mercatanti mentre stanno occupati intorno a conti delle spese del danno & guadagno delle loro mercantie; cosi questi retirati in luogo solitario, ripensano maturamente alli danni; che loro auuengono per li loro peccati. Dall'altra parte ripensano all'amore di Dio, alla ingratitudine propria, a gli ingamni del mondo, alla breuità della uita, & certezza della Morte. & finalmente, fatti bene i loro conti, si deliberano di mutare uita: & ogni dì andar di bene in meglio.

Vn'altro modo pur facile di fare oratione, molto lodato dalli santi, è pregare per l'Anime del Purgatorio; le quali sono in estrema necessità, & stanno in gratia: onde l'oratione che per loro si fa, non può essere impedita, nè defraudata dell'effetto suo; & sono degne che noi n'habbiamo maggior pietà, & compassione, non potendo esse mostrarci le pene che patiscono: il che anco è cagione di maggior nostro merito, si per la nostra fede, si perche porgiamo aiuto a quelli, che per se stessi non ponno, ancorche siano gran personaggi, & gran signori: che cosi possiamo chiamare tutte quelle Anime poi che come s'è detto stanno in gratia di Dio, & sono per ascen-

ascendere alla gloria eterna: & siamo poscia da esser sere ricompensati noi con il medesimo aiuto da loro, quando saranno in cielo. così si essercita molto christianamente la charità verso il prossimo; la quale sempre per l'altrui pouertà, & miseria diuenta piu ricca. Alcuni altri sono, i quali truouano abondante materia da meditare delle cose che loro sono occorse in uita. Ad altri Dio chiude la uena della speculatione, & apre la uena della diuotione, & affettione; questi si riposano, & dormono nella uolontà di Dio, come nell'uno, & l'altro orecchio: & possono con la sposa nella Cantica dire. Ritrouai * quello il quale ama l'anima mia; l'ho tenuto, & non lo lascierò. Altri sono i quali a guisa di coloro, che spasseggiando per li Prati con grande ricreatione dell'animo loro, uanno diuerse sorti di fiori risguardando, ouero di notte alzando gli occhi al ciel sereno si dilettano in mirare uarie & diuerse stelle; ma se per lo contrario chiudendo gli occhi si fingono una forma, & similitudine in mente loro di quei fiori, & di quelle stelle che mirorono, & quella sola uogliano contemplare; molto presto si stanca il loro Intelletto. così costoro a occhi aperti mirano, & contemplano i benefitij presenti di Dio nelle creature; per la consideratione de' quali la Volontà piu si muoue, & infiamma; & meno si stanca l'Intelletto. Alcuni finalmente sono alli quali ottima forma, & ottimo modo d'orare, è non

Cant. 4.

seruare alcun modo, essendo eglino preuenuti dalla soaue untione dello Spiritosanto; si come narra san to Bonauentura del Serafico santo Francisco, il quale spesse uolte per camino, essendo preuenuto, & uisitato dalla gratia dello Spiritosanto, faceua andare auanti il compagno, che seco haueа; fin tanto che egli gustasse & ruminasse bene quella illustratione diuina, come uno spiritual boccone, soauissimo all'anima sua; donatoli dalla cortese mano di Dio. L'Orationi giacolatorie similmente grande aiuto apportano all'anima, & grande giocondità al cuore; le quali in ogni tempo, & luogo; con molta ageuolezza, & delettatione, fare si poßono. Queste si poßono ridurre tutte a tre capi, secondo la forma d'orare, che di sopra detto habbiamo: cioè, al Rendimento di gratie; alla Oblatione, & Petitione: in questa maniera potremo fabricarci molti giacoli, & amorose saette delli uersetti delli Salmi, i quali sono pieni d'affetti; delle sentenze della scrittura santa, & anco delle proprie parole nostre; secondo diuersi moti, & affetti dell'anima: & empirne la faretra del nostro cuore, secondo quel detto del Profeta, Sicut* sagittæ in manu potentis acutæ, ita filij excussorum: Beatus uir qui impleuit desiderium suum ex ipsis. *Da queste cose dunque che habbiamo fin qui dette, è manifesto, che si come il cielo non sempre manda sopra della terra la Rugiada, ma spesse fiate larga pioggia; cosi lo Spirito santo*

Psal. 116.

to manda sopra dell'anime la rugiada, & anco sparge i fiumi di acqua uiua della sua gratia. Si apparecchiano etiandio diuerse uiuande nell'oratione; et si pongono auanti all'anima; accioche ella questa, o quella, & piu, & meno dell'una, che dell'altra, secondo il suo gusto, & dispositione si prenda.

SECONDO NOTABILE. *Le cose che addimandiamo a Dio nell'Oratione si hanno da addimandare con * fede, & senza pusillanimità: & non cose piccole; ma grandi, & degne di un tanto gran Signore, & si buon Padre, dal quale l'addimandiamo. Cose * grandi sono quelle, che si chieggono a gloria di Dio, & salute nostra, & delli prossimi nostri: & colui che fuori di queste domanda altre cose, ancorche l'impetra, non pur questo è da riputarsi migliore, o piu amato da Iddio; nè all'incontro se non l'ottiene, è per ciò da esser reputato men buono o manco amato da Dio: percioche Sathan * pregò Iddio di tentare Giobbe, & l'ottenne; d'intrare * ne i porci, & l'ottenne similmente. Per lo contrario pregorno il Signore i figliuoli di Zebedeo *, che uno di loro sedesse alla destra sua, & l'altro alla sinistra nel Regno suo; & furno ripresi. Orò Paolo * Apostolo, & non fu essaudito; ma riceuè questa risposta dal Signore, Ti basta la gratia mia. Imperoche (come santo Gregorio * dice) spesse fiate quel che ci pare che sia ira di Dio è grande gratia, & misericordia sua; & allo'ncontro, quel che pensiamo che sia*

Iacob. 1.
Bern. super Cant. serm. ult.
Iob. 1.
Mar. 5.
Mar. 10.
2. Cor. 12.
Grego. lib. 29. c. 5. sup. Iob.

sia gratia, & misericordia sua è spesse uolte sdegno, et ira sua uerso di noi. perche non ci uuole concedere Iddio quelle cose che dannose ci sono, & per le quali s'egli ce le concedesse, ci dourebbe poi castigare. Per questa causa dice l'Apostolo santo Giacomo, Dimādate & non riceuete, perciòche male addimādate.*

Iacob. 4.

TERZO NOTABILE. *Molto è necessaria la Discretione in questo santo essercitio dell'Oratione: per tanto è di mestieri trouare una persona spirituale molto esperta in questo negotio, o almeno il proprio confessore dal quale spesso addimandiamo consiglio, et gli tegnamo aperto il cuor nostro di quāto facciamo, o sentiamo nelle nostre orationi; si per le molte illusioni del Demonio, il quale sempre porta inuidia, & apparecchia nuoue insidie alla salute nostra; si ancora per la fiacchezza, et infermità della nostra natura, che come disse il Signor * nostro, lo spirito è pronto, ma la carne è inferma: & come scriue l'Apostolo *; habbiamo un tesoro ne i uasi di terra. Per questa causa ha da guardarsi molto colui, che fa oratione; che mentre che si imaginerà alcuna cosa attentamente, non si fermi molto tempo in tale imaginatione; acciòche tal uolta l'humore malinconico non gli facesse parere quelle imagini come uere. Per tanto tempo dunque ci imagineremo attentamēte alcuna cosa, o persona, o luogo alcuno, che serui alla nostra Meditatione; finche sentiamo nell'anima nostra qualche mouimento di dolore, o di allegrez-*

Matth. 26.

2. Cor. 4.

allegrezza o simigliante. Si deue etiandio hauersi molta cura, che non ci offendiamo il capo; ouero ci debilitiamo tãto lo stomaco, che dipoi siamo costretti di far troppe carezze al corpo per le sue infirmità; onde poi l'Anima si rilassa, & si inaridisce lo spirito: si come il glorioso S. Bernardo * *afferma hauere uedute in molti; Però egli ne da questo consiglio* Bern. de 4. mo. oran. *Meglio essere ogni giorno possedere di continuo della gratia, & misericordia di Dio; & gustare della sua infinita dolcezza, ancorche non cosi ardente & pienamente, che in una uolta sola copiosamente, con nostro grande sforzo, & con pericolo di perdere maggiori cose. La onde molto utile sarà alli debili, & delicati di corpo; & massime alli fiacchi di stomaco, o di capo diuidere la loro oratione; che uoler in una sola fiata orare molto tempo, ouero prenderanno un sol punto della Meditatione, come uerbi gratia, Ponersi a piedi della Croce del Signore; come uno fedel seruo, che aspetta quel che gli sia comandato dal suo Padrone; & d'hora in hora dire alcuna humile, & affettuosa parola. & cosi si auuezzerà d'aspettare, & fermarsi appresso al suo Padrone & Signore. perche* Beatus* qui uigilat ad fores meas quotidie, & obseruat ad portes ostij mei: Prou. 8. *beato colui, che sta uigilando, & osseruando alle porte del suo Signore. Imperoche lo sforzo nostro piu ha da essere nella fede, & nella humilità, & cognitione di noi*

stessi

*stessi, mentre oriamo, che in altra cosa, come afferma santo Bernardo * con queste parole,* Vim faciebat Regno cœlorum Publicanus ille, qui dũ non auderet oculos ad cœlum leuare, ipsum cœlum ad se potuit inclinare: & Mulier profluuium sanguinis patiens, dum timeret ad Christum accedere, fecit ab eo uirtutem exire. *Che uuol dire, che gran forza faceua al Reame de' cieli quel Publicano, il quale non hauendo pur ardire di innalzare gli occhi al cielo, potè inchinare a se l'istesso cielo; & la Donna che patiua quel profluuio di sangue, mentre temeua d'accostarsi a Giesu Christo, fece uscire la uirtù da lui. Et auuenga che per alcuno spatio di tempo, & etiandio per una hora intiera la persona non facesse altro orãdo, che cacciar uia li pensieri uani; non si pensi che per ciò sia gittata & consumata in darno quell'hora; anzi assai meriterà, imperoche si come Abramo * per tutto un giorno intiero nõ fece altro che discacciar uia gli uccelli dalle carni del suo sacrificio, dapoi al tramontare del sole si addormentò, & allhora subbito discese il fuoco dal cielo, & consummò il sacrifitio: cosi spesse fiate accade a colui che ora, che ben che per tutto il tempo dell'oratione, niẽte altro qua si habbia fatto, che combattere con li pensieri inutili & uani: dopò, di repente, Dio gli manda il fuoco dell'amor suo, et qualche grande illustratione et lume nell'anima.*

Bern. de 4. mo. oran.

Gen. 15.

PVNTI

PVNTI DELLA PASSIONE DI GIESV CHRISTO.

Punti.

1 *Ora nell'Horto con mestitia, e horrore;*
2 *Suda ſangue, e al uoler del Padre cede.*
3 *Va contra l'arme, & bacia il Traditore;*
4 *Preſo, riſana quel che Pietro fiede.*
5 *Empia man, fa cangiarlo di colore*
6 *Auant' Anna; e al ſuo dir Caypha non crede.*

Oratione.

Signor ogni tua doglia, e humano affetto,
Chiudaſi dentro al mio agghiacciato petto.

Punti.

7 *Riſponde il uero, & per beſtemmia è hauuto,*
8 *Scherni, onte, da Giudei ſopporta, & tace:*
9 *Gli occhi uelati, e'l capo gli è battuto;*
10 *Pietro'l rinega, e in pianto ſi disface.*
11 *Già pende il Traditor horrido, e hirſuto;*
12 *Ode Pilato il Regno, e'l dir uerace.*

Oratione.

Ben la tua uoce e'l tuo dolor intendo;
Signor, ma (oime) che piu d'altri t'offendo.

Punti.

1 *Dinanzi a Herode tace, e non fa ſegno;*
2 *Come ſtolto, di bianco è poi ueſtito.*
3 *Torna a Pilato, & tolle ogni odio e ſdegno;*
4 *Barraba è liberato, & ei ſchernito.*
5 *Tutto impiagato'l mira, e in duro legno:*
6 *L'inchioda al fin lo Stuol'empio & ardito.*

Oratione.

Di lagrime hauer poſſo il uiſo aſciutto,
Mirando in croce il Creator del tutto?

Punti. 7 Pietoso indi sue uesti in altri mira;
8 E al Padre escusa gli Nemici sui.
9 Ne le sue mani la Sant'Alma espira;
10 Aperto'l lato da la luce altrui.
11 Schiodasi'l corpo, e a chi langue e sospira,
12 E dato in braccio, per morir con lui.

Oratione. Muora teco io Signor, o nel cuor mio:
Sta tu sol, perche'l tutto habbia in obliuio.

CAPITOLO DEL DISPREGIO DEL MONDO.

SE questa uita ch'è si bella in uista
E fumo et ombra et sogno pien di noia
Di poco mel con molto assentio mista;
Se nessun sà quanto si uiua o moia,
Et fra speranze uane, & lunghi affanni
Ogni leue pensier sempre ci annoia;
Se uolan l'hore, i giorni, i mesi, & gli anni,
Et quest'alpestro & rapido torrente
Ogn'hor n'apportà nuoui oltraggi, e danni;
Deh perche la mortal misera gente
Da si graue lethargo oppressa, mai
Non apre gli occhi, & erge a Dio la mente?
Stolta come uarcar potrà gia mai
Si oscuro ampio deserto senza guida,
Et senza'l lume de' celesti rai?
Come affrontar colei, ch'ogn'hor ne sfida

Con

Con l'arco teso, & con sua negra insegna,
Per farne trar (oime) l'ultime strida,
Senza quell'alma gloriosa & degna
Che'l sommo Duce uincitor di Morte
Vestirne i cari suoi seguaci insegna.
E ben'l fango assai tenace & forte
Di quest'oscura ualle, oue'l cor nostro
Giace, obliando sua felice sorte,
Ma noi che per cercar le gemme & l'ostro
(O cieca & folle ambitione humana)
Ci diamo in preda a cosi horribil Mostro,
D'altro dolerci, che di nostra insana
E ingorda sete, non habbiam cagione;
Che da quel sommo Ben si n'allontana.
O misero colui che i pensier pone
Et ferma'l cuore in cosa uana & frale,
Et co'sensi soggioga la Ragione;
Et co'l pie lasso hor poggi, hor chiostri, e scale
Sormonta, & ha'l pensier che lo fa leue
A i gradi, oue piu scende, chi piu sale.
Nè uede ch'ogn'honor caduco, & breue,
Et ogni sua fatica, opra di ragni
E'l suo sperar, diuien al Sol di neue;
Nè che tosto de'suoi falsi guadagni
A render conto; oue il uer non s'adombra;
Et li fie detto, Hor ti consuma & piagni.
O stolto al creder tardo, quel ch'ingombra
La mente, di desir si uani & sciocchi,

Che

Che paion fermi, & fuggon uia com'ombra;
E indugia pur fin che la Morte scocchi
Ad emendar sua uita, & a memoria
Ridur, qual nube gli ha adombrato gli occhi;
Et doue l'Alma in Dio s'essalta & gloria
L'ali non drizza, nè co'l cuor aspira
A quel uero gioir d'eterna gloria.
Tu miser'Alma mia destati, & mira
Giesu, che in croce dal suo fianco aperto
Versa gratie, & d'amor fauille spira;
Quelle prendi, nè far che in uan sia offerto
Per te si giusto & pretioso sangue;
Che senza questo, è ogn'opra, e ogni tuo merto
Qual fior senz'acqua & Sol, che in terra langue.

IL FINE.